

مکتوبات معصومہ اردو ترجمہ

بمعنی

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ
عاجزائے اور جانشین حضرت غزوۃ الوفی خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ
مکتوبات قدسی آیات کے

وقف دوم کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب رح

الحمد لله والمنتهى كتاب مستطاب

مکتوبات معصومہ

لکھنے

حضرت ابا ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے
صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الثقیۃ تاجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ کے
مکتوبات قدسی آیات کے

دفتر دوم کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی

مؤلف: عمدة الفقہ، زبدۃ الفقہ، عمدة السلوک اور حضرت مجدد الف ثانی وغیرہ

باہتمام

جناب محمد حسین صاحب کاپڑیا۔ ۱۳۵ لکنتی داس سٹریٹ۔ کراچی ۷

ناشر

ادارۃ مجددیہ

۱۸/۲، ۱۰، ناظم آباد ۳، کراچی ۷

قیمت

فہستہ مضامین

صفحہ

۱۳

۱۵

مقدمہ : از مترجم

دیباچہ : از مرتب

مکتوب ۱: مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق اُن کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت سے متعلق توضیحات اور جو کچھ اُن کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲: مولانا حسن علی کے نام اُن کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے بعد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

مکتوب ۳: خواجہ محمد صدیق پشوری کے نام ان کے عربیہ کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھا نیز کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴: میرزا ہادی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت فنا کے حصول پر ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵: سلطان وقت کے نام فنائے قلب فنائے نفس اور مواعظ و نصائح پر مشتمل حدیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷: خواجہ محمد صدیق پشوری کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸: حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواعظ و نصائح تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹: غلام محمد فاروق کے نام واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار کے جواب میں جو حدیث لاصلوٰۃ الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰: خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقلات عشرہ کے طے کرنے کی عبارت ہے ہمارے غریبوں کے طریقہ میں سیر انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور موجب معاملہ آفاقہ و انفسی باہر چلا جاتا ہے اور انفس آفاق کی باہر مجرب کے ساتھ بے کیف محبت حاصل کرتا ہے۔

مکتوب ۱: شمشیر خاں کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریریں اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکانِ خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر ۳۹ ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲: محمد صلاح کابلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر ۴۳ ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳: خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور شجاعت (پیر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبطِ اوقات پر ۴۴ ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴: شیخ عبد الکریم کابلی کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ۴۵ ہمت و خلوت گزینی پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵: مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۶

مکتوب ۶: خواجہ عبد الرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کے کلام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال ۴۷ استغفار کے باوجود شد و شوقِ اصل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی فلو بقل کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷: خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں ۴۹ تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸: مولانا غازی سرہندی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے ۵۰ سلبِ نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

مکتوب ۹: مولانا محمد حنیف کے نام تعمیرِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۱

مکتوب ۱۰: نیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے عریضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے ۵۲ شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔

مکتوب ۱۱: میرزا غصنف کے نام نصیحت و تنبیہ اور حفظِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۳

مکتوب ۱۲: مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیرِ وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۴

مکتوب ۱۳: مولانا ابوالفضل شیری کے نام مقامِ اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر ترغیب کے بیان ۵۵ میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۴: مولانا محمد حنیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۶

مکتوب ۱۵: نیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقر و ورعہ تقویٰ پر رہنمائی کرنے کے ۵۷ بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۶: ملا حامد کے نام شرک خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لایین کو اللہ الا اللہ کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۷: مولانا محمد حنیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے روگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۸: سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام تمکین حاصل ہونے پر دلالت اور کمالِ فخر و غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۹: شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۰: مولانا محمد حنیف کے نام وقت کی محافظت پر غیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۱: میرزا محمد شاہ کے نام بلند مہنی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۲: خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۳: سیّد نبی کے نام اوطافِ طاعات پر ترغیب اور بعض ماثورہ دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۴: سیادت پناہ جامع جلد ثالث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرارِ خاصہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۵: مولانا محمد صدیق شادری کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمالِ فخر و مرتب (ہوتے) ہیں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پر ایک ایسا وقت آتا ہے کہ وہ ازل و ابد کو ایک آن واحد پاتا ہے۔

مکتوب ۳۶: ملا عبد الرزاق کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۷: نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مباح ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کساں کے بارے میں وارد ہوئی ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۸: ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

مکتوب ۳۹: شیخ ابوالمظفر محمد شاہ کے نام تعزیت کرنے اور اپنے شیخ کے طریقے کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۰: شیخ حسین خلوتی روحی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۱: امّا اعلیاء المحدثین سید زین العابدینؑ کی طرف عارف کی خاک کے بیان میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۲: شیخ بابرید ولد شیخ بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالتِ نماز کی فضیلت اور ایذا سے بخل پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

- ۸۶ مکتوب ۳: میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔
- ۸۷ مکتوب ۴: میرزا قیام بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی تحریف میں تحریر فرمایا۔
- ۸۸ مکتوب ۵: میرزا محمد شاہ کے نام کمپنی دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۸۹ مکتوب ۶: محمد معین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بقرار رہنا چاہیے۔
- ۹۱ مکتوب ۷: محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔
- ۹۱ مکتوب ۸: مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہے اور جو جمع بعد الفرق کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور عین یقین حق الیقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۹۳ مکتوب ۹: سیادت پناہ حاجی حسین شریفین میر غصنف کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۹۴ مکتوب ۱۰: محمد عارف لاہوری کے نام ان کے عرصہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ حوالہ کیفیات پر مشتمل تھا۔
- ۹۵ مکتوب ۱۱: ایک اہل طریقت صلح خاقان کی طرف حضرت رسالت خاتمیت علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعض عادات شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۹۷ مکتوب ۱۲: شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اسم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہما و مست و ہما زواست کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں مشروط ہے نہ کہ ثبوت کے طریقوں میں اور فائز لطائف اور ان کے انوار کے تعبیر کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل ہے اس کی خفایت کے بعد کوں ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپردہ) کرنے کے درمیان تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۵ مکتوب ۱۳: حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۶ مکتوب ۱۴: شیخ محمد عظیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور باسواس قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۷ مکتوب ۱۵: حاجی سلیم بلخی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقے کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۸ مکتوب ۱۶: ارشاد پناہ حقائق و معارف آگاہ خواجہ عبدالغفار بلخی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور صل کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵: میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہے اور ممکن کے لئے واجب الیٰ کی حقیقت کے پانے سے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجود و سبب سے متحقق ہو کر مطلوب کو تلاش کرے۔

مکتوب ۵: محمد مومن گیلانی برہانپوری کے نام اُن کے عریضے کے جواب میں اور اس بارے میں کہ حقاً اُو آذنی کا حاصل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور قاب قوسین تجلی صفاتی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقات لغز اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵: شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت اُن کے مختصات میں سے نہیں ہے بلکہ انوارِ نبوت سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبر تک اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچی ہے۔

مکتوب ۶: حاجی سلیم علی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالم امر کے پانچوں لطیفوں کی سیو و عروج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کاتبین کے اجماع سے ڈرنے اور لرزے رہنا چاہیے۔

مکتوب ۶: فضائل مآب حاجی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن وجوہ کے بیان میں جو علماء اکرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافل موقتہ کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

مکتوب ۶: شرف الدین حسین لاہوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا، انھوں نے لکھا تھا کہ ہمہ اوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

مکتوب ۶: نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند ہمتی کے بارے میں اور جو چیز مشہود ہو اس کی طرف التفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: صلاح آثار حافظ محمد محسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں مع اُن احادیث کے بیان کے جن میں نماز و وضو و تلاوت قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۸: شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے
اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ "جس جگہ سالک کئی سال میں نہیں پہنچا سلطان
خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے۔"

مکتوب ۶۹: مجدد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی موہبی ہو اور باطن کا حصہ ہے۔
مکتوب ۷۰: میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضغہ قلبیہ و جوہر اشراق کے بیان میں تحریر فرمایا۔
مکتوب ۷۱: شیخ مظفر بہانپوری کے نام مع نصائح و مواعظ اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ
رکھتی ہے وہ سب اہل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔

مکتوب ۷۲: مجدد بہار پوری کے نام بلند ہمت ہونے اور اشاریات و مکاشفات کی طرف توجہ کرنے
کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۳: شیخ بایزید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں ہے ہے
نفس و صول ہیں اور باب علم و ادب جہل برابر ہیں۔

مکتوب ۷۴: نیز شیخ بایزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ
نصوف کی حقیقت اضطراب و بیقراری ہے۔

مکتوب ۷۵: ایک اہل طریقت خاتون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۶: فضیل مآب شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی
کی کوشش کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے زیادت میں قطبیت
قیومیت کا منصب ان سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔

مکتوب ۷۷: نیز فضائل مآب محمد و آدم (ٹھٹھی) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۸: شیخ بدالدین کے نام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفعیہ اور اموات کے
درجات کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور
اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۹: محمد بن محمد طیب مجاہد عامری نہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنے کے فضائل اور
قلب کے ذکر کے ساتھ منور ہونے اور اس سے حدیث نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی
فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۰: شیخ بایزید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تقاضے ظاہر سے
دور نہیں ہونے اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۱: مولانا محمد حنیف کے نام مراقبات کو خاص طریق میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

- مکتوب ۸۲: حاجی نظام کو لابی کے نام اختصار کے طور پر طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۶
- مکتوب ۸۳: میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اقبال اور شیخ مقداد کی محبت پر موقوف ہے اور قضا و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۷
- مکتوب ۸۴: مولانا غارف لاہوری کے نام فتائے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۳
- مکتوب ۸۵: شیخ بابرید سہارنپوری کے نام اطمینانِ نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۵
- مکتوب ۸۶: سیادت پناہ میر مظفر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت جو کہ معیت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۶
- مکتوب ۸۷: فقیر حقیقہ شرف الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب شہد کی تفصیل اور کمالاتِ نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۹
- مکتوب ۸۸: سیادت پناہ سید علی بارہہ کے نام اوقات کو معمور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۱
- مکتوب ۸۹: میرکامین الدین کے نام اس بیان میں کطائب کو (اپنے) شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا ناگزیر ہوا اور اس سے طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت سے بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۹۰: صلاح نامہ حافظ میر محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدت کھالک و وحدانی ہونا چاہئے۔ ۱۶۳
- مکتوب ۹۱: سیادت آداب سید محمد اسرار کے نام اس بیان میں کہ نفس کی مشرکت عدم کی شرارت اور ابلیس کی شرارت زیادہ ہوا اور فنا و اطمینانِ نفس کی تحقیق اور عین الشکر کے رائل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۹۲: شیخ حسین منصو کے نام ان کے بلند احوال و اذواق کی شرح میں مع ولایت علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔ ۱۶۶
- مکتوب ۹۳: بدریگ سمرقندی کے نام ذکر ہمیشگی کی ترغیب جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۷
- مکتوب ۹۴: خواجہ امان اللہ و خواجہ محمد موسیٰ بہارنپوری کے نام فتائے قلب و فتائے نفس کی تحقیق اور لایذ کو اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالتِ نماز کے غیر حالتِ نماز پر فوقیت رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۸
- مکتوب ۹۵: سید علی بارہہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینانِ نفس صوفیائے کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔ ۱۷۰
- مکتوب ۹۶: سید نور بکر کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۱

مکتوب ۹: مولانا جان محمد روسکی کے نام ولایات سرگاندہ کی تحقیق اور اطمینانِ نفس کی حقیقت اور شرح صدر اور عالمِ امر و عالمِ خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالاتِ نبوت کی تحقیق اور (کمالات) ولایت پر اس کی فضیلت کے بارے میں اور اذکار و تلاوتِ قرآن و نماز کے نتیجہ کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افاضہ محض فضل کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۸: حافظ محمد شریف لاہوری کے نام و عطا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۹: سید نور بکر کے نام نصائح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰۰: سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰۱: سیادت و نقابت پناہ میرزا خان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر ترغیب دینے کے بارے میں جو کہ اذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اعتبار (جدید) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰۲: محمد زائدہ عالی محبت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور ان دو شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کئے تھے۔

مکتوب ۱۰۳: سیادت پناہ میرزا حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کے پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزر جانا چاہیے تاکہ وصل کے گھٹانوں سے کوئی پھول چن سکے۔

مکتوب ۱۰۴: سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اوراد و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰۵: صوفی محمد زائدہ جدید امین قدیم کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجبِ تعالیٰ کی صفات کی عینیت و غیرت پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے۔

مکتوب ۱۰۶: مولانا بخود اکا بلی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجودیکہ خمیسہ (ایک عمدہ قسم کا لباس) کو انجانہ (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چل کا تسمہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع ہونا مفہوم ہوتا ہے اور اس بیان میں کہ ظالموں اور بدعتیوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔

مکتوب ۱۰۷: میر محمد زیدان کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰: سعادت و نقابت پناہ ہیر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے واجب النی کے موجود ہونے کی حقیقت اور حکمت کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔ ۱۹۴

مکتوب ۱۱: شیخ حسین منصور کے نام فائے نفس و تجلی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق میں اور اس بارے میں کہ فائے قلب نفس امارہ کی اصلاح کو شامل ہو اگرچہ وہ اطمینان تک نہ پہنچے اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۸

مکتوب ۱۲: صلاح آثار عبدالحکیم (لاہوری) کے نام و عطا نصائح اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۰۳

مکتوب ۱۳: محمد حسین کابلی کے نام درود شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۳

مکتوب ۱۴: محمد میر گل گزہ ہزار کے نام اوقات کو معمور رکھنے کا شوق دلانے اور پرستش گاری و تقویٰ پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۵: ماہ جیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۴

مکتوب ۱۶: فضائل مآب مولانا بدر الدین کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۷

مکتوب ۱۷: شیخ خولی محمد تہری (جہتی) کے نام وقلع کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۹

مکتوب ۱۸: محمد امین لاہوری کے نام اُن کے سوالوں کے جواب اور عین اُن کے نازل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۰

مکتوب ۱۹: حافظہ محمد صادق کابلی کے نام (ان کے) خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۳

مکتوب ۲۰: حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جیو کے نام شوق و آلام فراق کے اظہار اور محبت و دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۱: حقائق و معارف آگاہ مخدوم زادہ عالمی مزینہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور نماز وسطیٰ و ساعت جمعہ اسم اعظم کے

مہم ہونے اور سرسند کی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵

کہ حقیقت قرآنی اور نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔

مکتوب ۲۲: شیخ حسین منصور کے نام اُن کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۱

مکتوب ۲۳: مخدوم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام خلعت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض کیفیات کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳

مکتوب ۲۴: ملا موسیٰ کے نام ان کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھے تھے اور

مطلوب کے ماورا ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵

- کتوب ۱۲: مخدوم زادہ عالی قدر معدن الخصال ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور
 ۲۳۶ { چغاور کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۲: ہمت خان کے نام مواعظ و نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۷
- کتوب ۱۲: محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۸
- کتوب ۱۲: مولانا فیض الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعبیر اور بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۹
- کتوب ۱۲: میر محمد امین بخاری کے نام ان کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱
- کتوب ۱۲: حضرت ایثار (عزۃ اللہ علیہا) کے ہمیشہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام وعظ و نصیحت
 { کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۲: مخدوم زادہ گرامی خالق و معارف گاہ شیخ ابوالقاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲
- کتوب ۱۲: خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن (پاک) کے فضائل اور اس واقعہ (حال) کی تعبیر میں تحریر
 { فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔
- کتوب ۱۲: خواجہ عبداللہ کلابی کے نام ذکر جہر وغیرہ کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے
 ۲۴۴ { استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳: سیادت پناہ حاجی محمد شاہ بخاری کے نام اس بیان میں کطابوں کے اجتماع میں نیت کی
 ۲۴۵ { تصحیح ضروری ہے اور خالق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہے
 اور صراطِ مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳: جان محمد بیگ کولابی کے نام ان کے عرضیہ کے جواب میں جو کہ کیفیات احوال پر مشتمل تھا اور
 ۲۴۶ { اس بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال بشارات میں حصول پر دلالت نہیں رکھتے۔
- کتوب ۱۳: خالق آگاہ حاجی حبیب اللہ حساری ثم البخاری کے نام اس بارے میں کہ بتائیں ظاہر باطن کے
 ۲۴۸ { رنگ میں رنگ ہوا ہوتا ہے اور باطن سے منقطع ہونے کے بعد ظاہر کو دیکھنا اور ممکن کی ذات کے
 عدم ہونے اور حقیقت کعبہ حقیقت ظلت و حقیقت صلوٰۃ و حقیقت قرآنی و حقیقت محمدی اور ان کی
 تعبیرات اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳: صوفی سعادت کابلی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۰
- کتوب ۱۳: خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۲
- کتوب ۱۳: شیخ جنید جہتی کے نام ان کے احوال کی تعبیر اور ضروری نصائح و ذکر لطائف عشرہ کے
 ۲۵۳ { بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳: حاجی سلیم بلخی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۷

- مکتوب ۱۳۹: شیخ بابرید سہارنپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۸
- مکتوب ۱۴۰: حضرت ایشام (عزوة الوثقی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب فرائض و قربی غفل کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۰
- مکتوب ۱۴۱: شیخ محمد باقر لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۲
- مکتوب ۱۴۲: شیخ ولی جہتی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۳
- مکتوب ۱۴۳: محمد رؤف کابلی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۴
- مکتوب ۱۴۴: سیادت پناہ سید محمد علی بارہہ کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۵
- مکتوب ۱۴۵: مخدوم زادگی جامع کمالات صوری و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ ذکر سے بالا ہوا و رفتائے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے مع آن سرور دین و دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔ ۲۶۶
- مکتوب ۱۴۶: نیز مخدوم زادہ علی درو صاحب کمالات اعلیٰ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۷
- مکتوب ۱۴۷: حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۸
- مکتوب ۱۴۸: مولانا محمد حنیف کے نام ان کے اولاد کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارتِ عالی تحریر فرمایا۔ ۲۶۹
- مکتوب ۱۴۹: سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۰
- مکتوب ۱۵۰: سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۱
- مکتوب ۱۵۱: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۲
- مکتوب ۱۵۲: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۳
- مکتوب ۱۵۳: سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۴
- مکتوب ۱۵۴: نیز سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۵
- مکتوب ۱۵۵: فضائل مآب محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۶
- مکتوب ۱۵۶: جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۷
- مکتوب ۱۵۷: محمد شاہ گرز بردار کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۸
- مکتوب ۱۵۸: میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۹

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی انبیاء المرسلین خصوصاً علی اشرقہم و خاتمہم سیدنا محمد المصطفیٰ احمد المجتبیٰ علی الہ و اہلہ و اتباعہ اجمعین ہاماً بعد کچھ عرصہ قبل حضرت عروۃ الثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جا چکا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ کا یہی شکر و احسان ہے کہ اس نے اس ناچیز کوشش کو عوام و خواص میں شرف قبولیت عطا فرمایا اور بزرگوں، دوستوں اور احباب اکابر نے اس کی تحسین فرما کر اس عاجز اور ادارہ مجذوبہ کی حوصلہ افزائی فرمائی، جزا الہم اللہ عنا خیر الجزاء۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا مزید فضل و کرم ہے کہ ہم جلد ہی اس قابل ہو گئے کہ مکتوبات معصومہ کے دفتر دوم کا اردو ترجمہ بھی قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر سکیں چنانچہ حسب سابق ترجمہ میں زبان کی سلامت و عمدگی کا خاص طور پر خیال رکھا گیا ہے، ترجمہ کے الفاظ کو اصل فارسی الفاظ سے ہٹے نہیں دیا گیا اور حتی الامکان قریب سے قریب تر الفاظ میں ترجمہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ ان کا مفہوم من و عن باقی رہے، فارسی مطبوعہ نسخے کے صفحات بھی حاشیہ میں دیدیئے گئے ہیں کہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہیں تو تلاش میں زحمت نہ ہو، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی آیات مبارکہ کی سورت و آیت کا نمبر بھی حاشیہ میں دیدیا گیا ہے، اور ان میں جو احادیث شریفہ آئی ہیں ان میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ حاشیہ میں لکھ دیا ہے اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جہاں جہاں عبارتیں آئی ہیں ان میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ بھی حاشیہ میں درج کر دیا گیا ہے، نیز آیات و اشعار کا ترجمہ بھی سلیس و شگفتہ زبان میں کیا گیا ہے، مطبوعہ نسخہ میں اغلاط کی وجہ سے ترجمہ کرنے میں کافی مشکلات پیش آتی رہی ہیں اور ان کو حل کرنے کی حتی الامکان کوشش کی گئی ہے، اس قدر کوشش کے باوجود اگر اس میں کوئی غلطی ہو گئی ہو تو ناچار معذرت خواہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے بھی عفو و کرم کا امیدوار ہے۔ قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں غلطی پائیں اس بے بضاعت کی کم علمی پر محمول کرتے ہوئے صفحہ و سطر کے ساتھ معصومہ صحیح اس کی نشاندہی سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کی جاسکے، یہ عاجزان کا ممنون احسان ہوگا اور وہ ثواب دارین کے مستحق ہوں گے۔

اگرچہ ہماری یہ کوشش اس قابل تو نہیں ہے کہ آپ حضرات سے داد تحسین حاصل کر کے لیکن ان مکتوبات عالیہ کے مضامین اس قدر اعلیٰ و ارفع، جامع و واضح، مستند و نافع اور بابرکت و پرلذت ہیں کہ ان کے لئے کسی تحسین کرنے والے کی تحسین کی قطعاً ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان مکتوبات عالیہ میں ہر ایک مکتوب شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت، اسرار عجیبہ و علوم غریبہ کا ہمیش بہا خزانہ اور ادب و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہے۔

نفی کل لفظ منہ و روض من المفی و فی کل سطر منہ عقد من اللہ

[پس اس کے ہر لفظ میں تمناؤں کا ایک یلغ و مضمر ہے اور اس کی ہر سطر میں موتیوں کا ایک یار پہنا ہوا ہے] مکتوبات شریفہ کے دفتر دوم کو حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجه محمد معصوم قدس سرہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ سیف الدین قدس سرہ کے حکم کے مطابق حضرت مولانا شرف الدین حسین بن میر عماد الدین محمد دہلوی نے جمع و تدوین کا کام انجام دیا اور اس کا تالیفی نام وسیلۃ السعادت رکھا جس سے ان کے جمع و تزیین کی تکمیل کا سال نکلتا ہے جیسا کہ ان کے فارسی دیباچے سے ظاہر ہے۔

یہ عاجز مجاہدین حضرات خصوصاً جناب ڈاکٹر خان رشید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ پر فی سبیلہ یزیدی اور جناب مولانا عبدالتار صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ فاضل دیوبند ایم اے اسلامیات اور دیگر معاندین حضرات کا بہت ہی مسنون ہے کہ انھوں نے اپنے قیمتی مشوروں سے اس ترجمہ کی اصلاح میں اس عاجز کی مدد فرمائی اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر فی الدارين نصیب فرمائے آمین، اللہ تعالیٰ ہماری اس ناچیز سرائی کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور حضرت عروۃ الوثقیٰ قدس سرہ کی تعلیمات کو سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی سعادت سے ہم سب مسلمانوں کو اور تمام عالم اسلام کے مسلمانوں کو بہرہ ور فرمائے آمین بجاہد سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم برینا تقبل مننا انک انت السميع العليم و علی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین سبحان ربک رب العزۃ عما یصقون و سلام علی المرسلین و الحمد للہ رب العالمین۔

الراجی الی ربہ الرحیم

خاکسار ستیز و ارجمین عفی عنہ و غفرلہ و لوالدہ

دو شنبہ یکم رجب المرجب ۱۳۵۹ھ مطابق ۲۸ مئی ۱۹۴۹ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیاچ

۱۶

اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس اس سے بالاتر ہے کہ فکر کا ہاتھ اس کی حمد و ثناء کے دامن تک پہنچ سکے، لا احصى ثناء علیک انت کما انتیت علی نفسک [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] ممکن واجب کے متعلق کیا کہے اور محدود لامحدود کے بارے میں کیا تلاش کرے پس وہ ذات پاک ہے جس نے اپنی معرفت اور ثناء سے عاجزی کے سوا کوئی راستہ اپنی طرف نہیں بنایا پس یہاں غرور و قصور کا اعتراف ہی کمال معرفت اور عین ثناء ہے۔

سہ بعض مخطوطات میں یہ دیاچ بھی (زبان فارسی) مندرج ہیں :- (۱) حیدر بارگاہ خداوندی جل جلالہ سلطانہ و عم احسانہ کے لئے ہے کہ اولین و آخرین کی تعریفیں اس کی حمد کا دیاچ ہیں اور بلا راہی اعلیٰ کے مقربین کا تعظیماً کرنا اس کی تعظیم کی بجائے ہے، قبولیت کے فرض پر یاریابی حاصل کرنے والوں کی دولت اس کے لطف و کرم سے ہے اور کامل عارفوں کی معرفت اس کی معرفت سے عاجز ہونے ہے، وہ ذات پاک ہے جس نے مخلوق کے لئے اپنی معرفت سے عاجز ہونے کے سوا اپنی معرفت کی طرف کوئی راستہ نہیں بنایا۔

سبحان خالق کہ صفاتش زکبریا
بر خاک غمزمی فگند عقل انبیاء
گر صد ہزار سال ہر خلق کائنات
فکرت کند در صفت عزت خدا
آخر بعجز معترف آئند کاہے اللہ
دانستہ شد کہ هیچ ندانستہ ایم ما

[وہ خالق ایسی ذات پاک ہے کہ جس کی صفات اپنی بزرگی و عظمت کی وجہ سے انبیاء کرام کی عقل کو (بھی) عاجزی کی خاک پر گرادی ہیں، اگر تمام کائنات کی مخلوق اللہ تعالیٰ کی عزت کی صفت میں ایک لاکھ سال بھی غور و فکر کرے آخر کار عاجزی کے ساتھ اس بات کا اعتراف کرے گی کہ اے اللہ العالمین! ہم نے جان لیا کہ ہم نے کچھ بھی نہیں جانا ہے] (۲) بے حد محدود و بے اندازہ شرف خاص اس نعم کے لئے ہے کہ جس نے حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام و صحبہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کی صفت منورہ کو طریقہ عجیب احمدیہ کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی روح کو تازگی عطا فرمائے اور تمام جہان والوں پر ہمیشہ ان کی فیوض کو جاری فرمائے، تجدید فرمائی اور اولین کی نسبت کو آخرین میں اسی ترقی و تازگی کے ساتھ جلوہ گر کیا اور حضرت محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر صلوات طہیات ہوں جو کہ عمرہ کائنات و مذبحہ موجودات ہیں۔

خواجہ لولاک و سلطان رسل مقتدا و رہنمائے جزو گل

[آپ لولاک کے مالک اور رسولوں کے سلطان ہیں اور آپ جزو گل کے پیشوا و رہنما ہیں]۔

ہر کس برہ ثناء او مرکب راند
بر عجز و قصور مغترف در رہ ماند
ایں جاست کہ خاتم رسل خیر بشر
با آل شرف و کمال لا احصى خواند

[جس شخص نے اُس کی تعریف کے راستہ پر سواری کو چلایا اپنے عجز و قصور کا اعتراف کرتے ہوئے راستہ میں رہ گیا، یہی وجہ ہے کہ خاتم الانبیاء غیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر شرف و کمال کے باوجود لا احصى (میں احاطہ نہیں کر سکتا) فرمایا اور حضرت فخر مخلوقات علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے کمال کی چوٹی اس سے بالاتر ہے کہ مرغ فکر آپ کی نعت و تعریف کی چوٹی تک پرواز کر سکے، رب تعالیٰ کی بارگاہ سے لولا کہ لما خلقت الا ذلک (اگر تو نہ ہوتا تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا) آپ کے حال کی تعریف ہے، اور لولا کہ لما اظهر الربوبیۃ (اگر تو نہ ہوتا تو میں ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا) آپ کے کمال کی شرح ہے، ایجاد کائنات اس کے لئے ہے اور مخفی چیزوں کو موجود کرنے والا اس کی رضا کا طالب ہے، بیت

شایہ کہ نیست قوت بازوئے مرغ فکر
شایستہ عروج با ورج کمالی او
آنکہ در کتاب ثنا گفت ذوالجلال
کے آید از من و تو ثنا حسب حال او
ہر دم صلوٰۃ بے حد و تسلیم بے عدد
از بار ورج حضرت او باد و آل او

[وہ ایسا بادشاہ ہے کہ فکر کے پرندے کی قوت بازو اس کے کمال کی بلندی تک عروج کرنے کے قابل نہیں ہو جس کی تعریف ذوالجلال (اللہ تعالیٰ) نے (اپنی) کتاب (قرآن مجید) میں فرمائی ہے مجھ اور تجھ سے (کوئی مخلوق) اس کے حال کے بموجب تعریف کب ہو سکتی ہے، ہماری طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کی روح مبارک پر ہم وقت بے حد صلوٰۃ (درود) اور بے شمار سلام پیش ہو]

اما بعد، صاحب قوت اللہ تعالیٰ کا سب سے ضعیف بندہ شرف الدین حسین بن میر عمار الدین محمد زاحمینی الہروی، اللہ سبحانہ ان دونوں کی عاقبت کو بہتر کرے، عرض کرتا ہے کہ جب یہ مکتوبات قدری آیات کہ جن میں سے ہر ایک مکتوب معرفت کے دینیوں میں سے ایک دینیہ اور رحمت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے، نہایات ولایت کا ایک بیان اور کمالات نبوت کا ایک ترجمان ہے، اصالت کے اسرار اس سے نمایاں اور مقامات قیومیت اس سے ظاہر ہیں۔ دفتر اول کی تکمیل کے بعد حضرت قدوة الاولیاء امام الاصفیاء کے قلم فیض رقم سے جو کہ محققین کیلئے سند اور مدققین (باریک بینوں) کے لئے دلیل ہیں، قیومیت کی خلعت سے سرفراز اور اصالت کی بزرگی سے مشرف ہیں، ولایت اصلہ کے مالک اور وراثت معنویہ کے ساتھ انبیاء کے وارث ہیں، مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے راستہ کی طرف رہنمائی کرنے والے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

بین معجزہ ہیں، آیاتِ متشابہات کے اسرار سے واقف اور مقطعات کے رموز کو جانتے والے ہیں، انوارِ الہیہ کا مطلع اور ولایتِ احمدیہ سے موصوف ہیں، مرجعِ اوتاد، قطبِ ارشاد، انسانِ کامل اور فردِ جامع، امامِ ہمام، مخلوق میں حضرت خاتم الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلیفہ، نسباً فاروقی حبیبِ احمدی اور مولدِ امرہندی ہیں۔

- (۱) آنکہ نامش زبانِ برہم از بے ادبی ست
(۲) لیک اُن جا کہ زبانِ نیز سعادِ طلب ست
(۳) قطبِ حق ہادی دینِ خواجہ محمد معصوم
(۴) ظاہرِ شِ جملہ با تواری شریعتِ روشن
(۵) قطع شد بر قدا و خلعتِ قیومیت
آکے ایں خلعتِ فاخر بخینِ قدریاست

[اے وہ کہ جن کا نام زبان پر لانا میرے لئے بے ادبی ہے، اگرچہ میرے جسم کے ذرات ان کا نام لیتے ہیں۔ (۲)
لیکن چونکہ زبان بھی سعادتِ طلب ہے اس لئے اگر میں اسے ان کے نام مبارک تک نہ پہنچاؤں تو ظلم ہے۔
(۳) وہ قطبِ حق ہادی دینِ خواجہ محمد معصوم ہیں کہ جن کے سامنے افلاک کا قدر تواضع کے ساتھ جھکا ہوا ہے۔
(۴) اُن کا ظاہر انوارِ شریعت کے ساتھ روشن، ان کا تمام باطن اسرارِ حقیقت کو جلتے والا ہے۔ (۵) اُن کے
قدر کے مطابق قیومیت کا خلعت قطع کیا گیا ہے بیشک یہ خلعتِ فاخرہ ایسے ہی قدر کے لئے زیبایا ہے]

اللہ تعالیٰ اُن کے ارشاد کے ظلال کو اہلِ عالمین کے سروں پر ہمیشہ (قائم) رکھے اور لیلِ صلوٰۃ اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ اجمعین کے طفیل ہمیں اُن کے انوار سے مستفید فرمائے۔ (جب یہ مکتوبات) صبراً تحریر میں آئے تو عجیب اسرار اور نادر علوم نے کہ جن کا حاصل ہونا انوارِ نبوت سے اقتباس کے بغیر امکان کے احاطہ سے باہر ہے غیبِ احدیت ہر پردہ سے ظہور کے تحت پر جلوہ فرمایا اور سعادت مند مخاطبین اور بلند رتبت سامعین کے دل کی قوت اور جان کی خوراک ہو گئے۔ شہنوی

- (۱) نامہ ہا با نجوم راہ نماست
(۲) ہر یکے نوٹھے ز گلشنِ فیض
(۳) ہر یکے رشحہ ز ابرو کرم
(۴) ہر یکے مثلِ آیمتِ رحمت
تافتہ از سپہرِ مجد و عدا
ہر یکے گوہرے ز کانِ عطا
کردہ سر سبز کشتِ صدق و صفا
گشتہ نازل ز آسمانِ وفا

[۱) (اُن کے) مکتوبات ستاروں کی مانند نہایت (جہ) بزرگی اور بلندی کے آسمان سے چمک رہے ہیں (۲) (اُن سے) ہر ایک فیض کے گلشن کا نیا پھول ہے، ہر ایک بخشش کی کان کا موتی ہے۔ (۳) ہر ایک ابرو کرم کا ترشہ ہے

(جس نے) صدق و صفا کی کھیتی کو سرسبز کر دیا ہے، (۴) ہر ایک (مکتوب) آیتِ رحمت کی مانند ہے جو کہ وفا کے آسمان سے نازل ہوا ہے۔

حق بات یہ ہے کہ (یہ مکتوبات) ہدایت کی کان کے تابدار جواہرات اور عنایت کے سمندر کے چمکدار موتی ہیں کہ اربابِ نہایت و کمال کا ہاتھ اور دامن اُن کے مثل سے خالی ہے اور صاحبانِ کشف و شہود اہل نظر و استدلال کی مانند ان کے ادراک سے عاجز و قاصر ہیں، اگرچہ مجھ ہیچران کو کسی لحاظ سے بھی اس بات کی لیاقت و قابلیت نہیں ہے کہ میں اُن کے جمع کرنے میں پیش روی اور اس امرِ عظیم میں پیش قدمی کر سکتا لیکن چونکہ مخدوم و مخدوم زادہ بلند مرتبت، عالی منقبت، نورِ اعظم، عارفِ کامل، حاصلِ اولیاء، فاضلہٴ اصفیاء، مظہرِ انوارِ ربانی، مظہرِ اسماءِ سبحانی، حقائق کو کھولنے والے، دقائق کو حل کرنے والے، نہایت کے کمال اور کمال کی نہایت تک پہنچنے والے، تجلیاتِ جلال و جمال کے مظہر ہے

مخزنِ نقدِ معرفت نقدِ خزینہٴ شرف معدنِ گوہرِ صفا گوہرِ معدنِ کمال

موردِ لطفِ اینزدی ہادیِ راہِ احمدی مظہرِ سیرِ سمدی مظہرِ فضلِ ذوالجلال

[معرفت کی نقدی کا خزانہ، شرافت کے خزانہ کی نقدی، پارسی کے موتیوں کی کان، کمال کی کان کے موتی۔

اللہ تعالیٰ کے لطف کے مورد، راہِ احمدی کے ہادی، سمدی کے مظہر، فضلِ ذوالجلال کے مظہر]

تعریف کرنے والوں کی تعریف سے بے نیاز، حق، ملت اور دین کی تلوار، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کی طویل زندگی کے ساتھ فائدہ پہنچائے (انھوں) نے اُس نظرِ عنایت کی بنا پر جو کہ وہ اس بے حاصل کے بارے میں رکھتے ہیں اور جن کی توجہ شریف اس ناکارہ کے احوال کی اصلاح کے ساتھ وابستہ ہے، ان مکتوبات کے جمع کرنے کو جو کہ دراصل دونوں جہان کا سرمایہ ہیں (اس فقیر کو) تفویض فرمایا اور بار بار تاکید فرمائی کہ متفرق مکتوبات کو ضبطِ تحریر میں لا کر دوسری جلد ترتیب دی جائے۔ آں جناب کے تعبیلِ ارشاد کو بسر و چشم قبول کرتے ہوئے اس عظیم الشان کام کو شروع کر دیا، امیدوار ہے کہ اس تعبیلِ ارشاد کی برکات فی الحال و فی المال اس خود کامی کی تنگی کے گرفتار کی رہنمائے حال ہو کر خودی و خود پرستی کے کوچے سے رہائی دلا دیں گے۔ اور اس کتابِ مستطاب کا جمع کرنا جس کا نام

۱۹

و تاریخِ اختتام و سبیلۃ السعَادۃ ہے، سعادتِ حقیقی تک پہنچنے کا وسیلہ ہو جائے گا۔ (اس کتاب کے) پڑھنے اور سننے والوں سے یہ التماس ہے کہ جب ان اسماءِ غیبی کے مطالعہ سے ان کی زندگی سنور جائے تو دعا و فاتحہ سے ان کے جامع کی مدد فرمائیں کیونکہ ان کے جمع کرنے سے مقصود

آخرت کا نفع ہے اور الفاظ کے دقیق ہونے اور معنی کے بلند ہونے کی وجہ سے جو کچھ سمجھ میں نہ آئے
اس کے علم کو کہنے والے کی طرف لوٹا دیں اور رد و انکار سے پیش نہ آئیں، اور وسیلۃ السعادت کو
اپنے حق میں وسیلۃ الشقاوت نہ بنائیں کیونکہ اس بزرگ گروہ کا منکر ابدی ہلاکت میں گرفتار اور
دامی خسارہ میں مبتلا ہے، یہی حق ہے، پس حق کے بعد سوائے مگر اسی کے اور کیا ہے۔ ہثنوی

- | | |
|---------------------------------|----------------------------|
| (۱) یارب چہ کتاب مستطاب ست | کز ہر ورقش فتح باب ست |
| (۲) مفتاح کنوز مشکلات ست | تفسیر رموز مجملات ست |
| (۳) گنجے ست مصاحح المحکم را | شرحے ست جوامع الکلم را |
| (۴) جاں بخش تراز زلال حیوان | روشن تراز آفتاب تابان |
| (۵) گوئی کہ پری و شیت طناز | سرتاب قدم کرشمہ و ناز |
| (۶) افگندہ بر شعار مشکین | تا گشتہ نہاں ز چشم بد بین |
| (۷) لفظش کہ دقیقہا کند حل | چوں طرۂ مہوشاں مسل |
| (۸) معنیش کہ ہست مایہ جاں | شیریں چو ادائے خوب رویاں |
| (۹) ہر صفحہ او کہ کام جان ست | چوں صفحہ روئے دلبران ست |
| (۱۰) ہر سطر ازو چو گیسوئے حور | از زحمت دست ناکساں دور |
| (۱۱) ہر بیتے ازو کہ دل پسند است | چوں ابروئے مہوشاں بلند است |
| (۱۲) ہست از پے دفع ہر گزندی | ہر نقطہ چو دائۂ سپندی |
| (۱۳) صاحب نظراں فدائے اویند | جاں باختہ در ہوائے اویند |
| (۱۴) دلہا شدہ در نظارہ اش مست | جاں بہر نثار بر کف دست |
| (۱۵) از نغمہ این گل اہل دولت | یا بند تقسیم بارغ جنت |
| (۱۶) واں کو نظر در انش کو راست | از پرتو این جمال دُور است |
| (۱۷) خفاش بود ہمیشہ نو مید | از شمعۂ جمال خورشید |
| (۱۸) آفاق ز مہر شد منور | غم نیست اگر ندید شپہر |
| (۱۹) خورشید اگر چہ بے حجاب ست | از غایت نور در نقاب ست |
| (۲۰) نامش بعقیدت و ارادت | گفتیم "وسیلۃ السعادت" |
| (۲۱) پرستند اگر ز سال اتمام | ہم باز تو ان شناخت از نام |

[اے پردردگار! یہ کیسی پسندیدہ کتاب ہے کہ جس کے ہر ورق سے (معرفت کا) دروازہ کھلتا ہے۔ (۲) مشکلا کے خزانوں کی کنجی ہے، مجملات کے رموز کی تفسیر ہے۔ (۳) مصالیح حکمت کا خزانہ ہے، جامع کلمات کی ایک شرح ہے۔ (۴) آبِ حیات سے زیادہ زندگی بخشنے والا ہے، منور آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔ (۵) گویا کردہ ایک شوخ پری و شہ ہے (جو) سرے پاؤں تک کرشمہ فراز ہے۔ (۶) اپنے جسم پر مشکیں بال ڈالے ہوئے ہے تاکہ بد نظر کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جائے۔ (۷) اس کے لفظ جو کہ دقیق مسائل کو حل کرتے ہیں حسینوں کی زلف کی مانند مسلسل ہیں۔ (۸) اس کے معنی جو کہ سرمایہ جان ہیں وہ خوب بوؤں کی ادا کی مانند شیریں ہیں۔ (۹) اس کا ہر صفحہ جو کہ زندگی کا مقصد ہے دنیروں کے چہرے کا صفحہ ہے۔ (۱۰) اس کی ہر سطر جو کہ گیسو کی مانند اہلو کی دسترس سے دور ہے۔ (۱۱) اس کا ہر شعر جو کہ دل پسند ہے چاند جیسے حسینوں کی ابرو کی مانند بے شک (۱۲) اس کا ہر نقطہ گزند کو دفع کرنے کے لئے رائی کے دانے کی طرح ہے۔ (۱۳) اہل نظر اس کے فدائی ہیں، اس کی آرزو میں جان کی بازی لگائے ہوئے ہیں۔ (۱۴) دل اس کے نظارہ میں مست ہو گئے ہیں، جان نثار کرنے کے لئے ہتھیلی پر رکھے ہوئے ہیں۔ (۱۵) اہل سعادت اس پھول کی خوشبو سے جنت کے باغ کی نسیم یاتے ہیں۔ (۱۶) اور جس کی نظر اس میں اندھی ہے وہ اس جال کے پر تو سے دور ہے۔ (۱۷) چمکا ڈر سورج کے جال کی روشنی سے ہمیشہ ناامید ہے۔ (۱۸) آفاق سورج سے منور ہو گئے اگر چمکا ڈرنے نہیں دیکھا تو غم نہیر ہے۔ (۱۹) آفتاب اگرچہ بے حجاب ہے لیکن کثرتِ نور کے باعث نقاب میں ہے۔ (۲۰) ہم نے اس کا نام عقیدت و ارادت کی وجہ سے ”وسیلۃ السجادت“ رکھا۔ (۲۱) اگر لوگ اس کی تکمیل کا سال دریافت کریں تو بھی اس نام سے پہچان سکتے ہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مکتوب

مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق اُن کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر
افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت
متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَامِدُ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَمُصْلِيَا عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ [اللہ تعالیٰ
کی حمد کرتے ہوئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر رو دیکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ بڑا مہربان
اور نہایت رحم والا ہے] اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ
بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ [اے اللہ! آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے! پوشیدہ
اور ظاہر کے جاننے والے! آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان اُن امور میں فیصلہ فرمائیں گے جن میں
وہ آپ میں اختلاف کرتے تھے]۔

برادران کرام مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین کے مکتوبات شریفہ کے بعد دیگر
پہنچ کر اُن کے مضامین واضح ہوئے، دوستوں کو نصیحت کریں کہ جہاں تک ہو سکے فتنے کی آگ کو
بُجھائیں اور مخالفین کی ایذا رسانی پر صبر کریں اور گستاخی کرنے والوں کو ہزیموں کے باطن کے حوالہ کریں،
بادردر دکشاں ہر کہ در افتاد بر افتاد [تلخٹ (دگار) پیسے والوں کے ساتھ جو شخص بھی گچھا اُس نعمت کی کھائی]

جب اہل ارادت ہی سے اس طرح کا ظلم و زیادتی ظاہر ہو تو پھر طریقہ کے مخالفین سے کیا شکایت کی جائے
حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ [ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہی اچھا کارساز ہے]۔ اس سے پہلے میاں
اللہ داد کے ہمراہ ایک تحریر بھی گئی تھی جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ شبہ کے مادہ کو ختم کر دے گی، اس کے پہنچنے سے
فتنہ دب جائے گا اور تنازعہ امر باقی نہیں رہے گا، آپ اچھی طرح مطالعہ کریں گے اور حقیقت کو پہنچ
جائیں گے، اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوباتِ جلد اول کا دوسواں مکتوب جو کہ

میر محمد نعمان کے نام ہے اس کا بھی مطالعہ کریں اور تسکین حاصل کریں۔ اصل کلام چونکہ آپ حضرات کے سوال کیا ہے اس لئے جواب کے بغیر چارہ نہیں رکھتا اور یہ تحریر اس سے خالی نہیں رہنی چاہئے۔

سوال: ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی کے اوپر ہے، اس سے حقیقت کعبہ کا حقیقت محمدی سے افضل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ آنسہ و عالم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوقات سے افضل ہیں، لولاہ لما خلق الا فلاک وما اظہر الربوبیۃ [اگر وہ نہ ہوتے تو (اللہ تعالیٰ) آسمانوں کو پیدا کرتا اور (پسے) رب ہونے کو ظاہر نہ فرماتا] جیسا کہ (حدیث قدسی میں) وارد ہوا ہے۔

جواب: اول یہ کہ حقیقت کعبہ ربانی معبودیت و مسجدیت کے مقام سے پیدا ہوتی ہے اور آنسہ و علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عبدیت و عبادیت (بندہ اور بندگی کرنے والا ہونے) کے مقام میں ہے، اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ حقیقت کعبہ ذات الہی جل سلطانہ ہو کیونکہ حقیقت میں معبود و مسجد وہی ہے یعنی وہ حقیقت جو اس صورت کی مسجدیت کا منشا (سبب) ہو گئی ہے اور (اس میں) شک نہیں ہے کہ وہ حقیقت ذات حق عزیزانہ ہے پس اگر اس حقیقت کو حقیقت محمدی پر فوقیت و فضیلت ہو تو کیا خطرے کی بات ہے، اور اس بات کی تحقیق اشارہ تعالیٰ اچوتے جواب میں آئیگی اور معاملہ کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔ اور یہ جو (بعض حضرات) کہتے ہیں کہ ممکن جو کہ صورت کعبہ اس کی حقیقت بھی ممکن ہی ہونی چاہئے وہ ذات کس طرح ہوگی۔ جواب: ہم کہتے ہیں کہ اس بزرگ گروہ کے طریقہ پر کسی چیز کی حقیقت اس چیز کی ذات اور مابہ الشئ ہو ہو رہا ہے (جارت نہیں ہے بلکہ اس کے وجودی ذلول و وجودی فیوض کے مبداء سے جارت ہے اور وہ چیز اس کے لئے ظل کی مانند ہے۔ قوم (صوفیائے کرام) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ تعین اول ہے جس کو وحدت کا نام دیا جاتا ہے اور تمام ممکنات کے حقائق کو جو کہ اعیان ثابتہ ہیں تعین ثانی میں جس کو کہ و احدیت کا نام دیا جاتا ہے ثابت کرتے ہیں اور ان دونوں تعینات کو وجہی کہتے ہیں اور قدیم جانتے ہیں۔ نقش الفصوص کے مقدمہ میں کہا ہے کہ "ممکن وجود متعین ہے پس اس کا ممکن ہونا اس کے تعین کی حیثیت سے ہے اور اس کا واجب ہونا اس کی حقیقت کے اعتبار سے ہے۔" پس جس جگہ انصوں نے حقیقت کعبہ ربانی کو وجوب کے مراتب میں ثابت کیا ہے وہ قوم (صوفیائے کرام) کی اصطلاح پر مبنی ہے اور جس جگہ یہ لکھا ہے کہ ممکن کی حقیقت ضرور ممکن ہے وہ قوم کی اصطلاح پر نہیں ہے وہ علیحدہ تحقیق اور الگ قول ہے، آپ حضرات نے لکھا تھا کہ "کعبہ کی صورت یہی ظاہری صورت ہے"

یا کوئی اور چیز ہے؟ میرے محذوم! ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ صورت کعبہ پتھر اور مٹی کے ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے کیونکہ اگر بالفرض پتھر اور مٹی کے ڈھیلے درمیان میں نہ بھی ہوں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجد الیہ ہے، بلکہ صورت کعبہ باوجودیکہ عالم خلق میں سے ہے (لیکن دیگر) اشیاء کے خلق کی طرح نہیں ہے بلکہ ایک پوشیدہ امر ہے جو حسن و جمال کے احاطہ سے باہر ہے (یہ) عالم محسوسات میں سے ہے اور کچھ بھی محسوس نہیں ہے اور (اگرچہ) اشیاء کا متوجہ الیہا جس کی طرف توجہ کی جائے ہے اور (اس کے باوجود) کچھ بھی توجہ میں نہیں ہے وہ ایک ہست ہے جس نے نیستی کا لباس پہنا ہوا ہے اور ایک نیست ہے جس نے اپنے آپ کو ہستی کے لباس میں ظاہر کیا ہوا ہے، جہت میں ہو کر بے جہت اور سمت میں ہو کر بے سمت ہے، غرض کہ یہ حقیقت کے مزاج والی صورت ایک ایسی عجیب ترین چیز ہے کہ عقل جس کے تشخص سے عاجز اور عقلمند لوگ جس کو متعین کرنے میں حیران ہیں گویا کہ عالم بچوں کی دے چکونی (بے مانند بے کیف ہونے) کا نمونہ رکھتی ہے اور بے مثل و بے مثال ہونے کا نشان اس میں پوشیدہ ہے انتہی۔

دوسرے یہ کہ ایک حقیقت کا دوسری حقیقت پر فائق ہونا اپنی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر فضیلت کا سبب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر ترقیات حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب میسر ہوں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت میں ہی رُکا ہوا ہو اور اپنی حقیقت سے اوپر ترقی نہ کرے اور قرب کے مراتب کو جس پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھا کہ ملا اعلیٰ (فرشتوں کے گروہ) کی ولایت خواص بشر کی ولایت سے اوپر ہے اور فرشتے کے حقائق سے ترقی حاصل ہونے کے اعتبار سے فضیلت خواص بشری کے لئے ہے اور فرشتے کو اپنے حقائق سے آگے ترقی حاصل نہیں ہے۔ وَمَا مِنَّا اِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّحْكُومٌ (اور ہم (فرشتوں) میں سے ہر ایک کا ایک عین مقام ہے)۔

شرح موافق ہیں کہ بیشک فرشتے اگرچہ بعض امور میں بشر پر فوقیت رکھتے ہیں لیکن فضیلت جس کا مطلب ثواب کا زیادہ ہونا ہے بشر کے لئے ہے۔ اور نیز عالم امر عالم خلق کے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کے لئے ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، عنصر خاک عالم خلق و عالم امر کے لطائف میں سب سے نیچے درجے کا لطیف ہے اور اُس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ فائیکوں (انسانوں) کو (حاصل) ہے وہ قدسیوں (فرشتوں) کو (حاصل) نہیں ہے۔

۵ زمین زادہ برآسمان تاخستہ زمین وزماں را پس انداختہ

[زمین زادہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (معراج میں) آسمان پر تشریف لے گئے (نادر پھر) زمین وزماں کو کچھ چھوڑ گئے] تیسرے یہ کہ ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ تعالیٰ بسرہ نے لکھا ہے کہ حقیقت محمدیٰ تنزیہ و تقدس کی بلندی سے آنحضرت (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے مقامات نزول کی نہایت ہے اور حقیقت کعبہ عروج کعبہ کے مقامات کی نہایت ہے، مرتبہ تنزیہ پر حقیقت محمدیٰ کے عروج کرنے کے لئے پہلا زمینہ حقیقت کعبہ ہے اور آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کے عروجات کی انتہا کو حق سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس اس تقدیر پر ہر لحاظ سے فوقیت ثابت نہیں ہوئی تو افضلیت کہاں سے آئیگی۔

چوتھے یہ کہ ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام محمد و احمد دونوں کے ساتھ موسم ہیں ہر ایک اسم کی ولایت علیحدہ ہے، آپ کے وجود عنصری اور آپ کے اس عالم ظلمانی کو ہدایت کرنے کے اعتبار سے آپ کا اسم مبارک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم ہے اور اس مبارک اسم کی ولایت اس اسم الہی سے نشو و نما پانے والی ہے جو اس عالم سطی کی تربیت کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور حقیقت محمدیٰ کے ساتھ مسمیٰ ہے اور آپ کے روحانی وجود کے اعتبار سے جو کہ عالم ملکوت اور روحانیوں کا مرتبہ (پرورش کرنے والا) ہے اور آپ وجود عنصری سے پہلے اسی وجود کے ساتھ بنی تھے اسی لحاظ سے آپ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اکنث نبیاء آدم بین الماء والطین (میں (اس وقت بھی) بنی تھا جبکہ آدم (علیہ السلام) پانی اور مٹی (کھلا) کے درمیان تھے) آپ کا نام پاک احمد ہے اور اس پاک کی ولایت شان جامع سے نشو و نما پانے والی ہے جو کہ حقیقت محمدیٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کا مبداء اول اصل ہے اور اس نورانی عالم کی تربیت کے لئے مناسب ہے جو کہ حقیقت احمدیہ کے ساتھ موسم ہے اور حقیقت کعبہ ربانیہ سے بھی تعبیر کی جاتی ہے اور جو نہوت کہ عالم عنصری سے تعلق رکھتی ہے وہ دونوں حقیقتوں کے اعتبار سے ہے صرف ایک حقیقت کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور اس مرتبہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا رب (مرتبی) وہ شان (ربھی) ہے اور اس شان کا مبداء بھی اسی لئے اس مرتبہ کی دعوت پہلی دعوت سے کامل تر بنی ہوئی کیونکہ وہ دعوت عالم امر اور روحانیوں تک محدود تھی اور اس مرتبہ کی دعوت عالم خلق و امر دونوں کو شامل ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے ہر دو اسم مبارک کے اعتبار سے آپ کے فطری مکان کے درجے میں ہے اور ان دونوں حقیقتوں کے اوپر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے لئے لا تعداد اور بے شمار عروجات ہیں

لہجہ کی انتہا کو سلام الہیہ، اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اور نسبت کا مدار اور برگزیدہ و برتر ہونے کا انحصار اسی پر ہے۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حقیقتِ کعبہ آنحضرت علیہ السلام کی حقیقتِ جامعہ کا ایک جزو ہے جو کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسمانی و روحانی و خالق و امر کے کمالات کی جامع ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ یہ فوقیت جس کے بارے میں بحث ہے دراصل اس سرورِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعض کمالات کی آپ کے بعض کمالات پر فوقیت ہے۔

جاننا چاہئے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے حضرت، عالی (قدس سرہ) کے کلام میں دو اطلاق ہیں ایک وہ ہے جو حقیقتِ احمدی و حقیقتِ کعبہ ربانی کے تقابلی میں اوپر بیان ہو چکا ہے، دوسرا اطلاق وہ ہے جو دونوں حقیقتوں کے درمیان جامع ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک اس کا جزو ہے اور اس کو حقیقۃ الحقائق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سوال: آپ نے پہلے جواب میں حقیقتِ کعبہ کو مقامِ معبودیت و مسجودیت سے (مونا) ثابت کیا ہے اور حق جل و علا کی ذات قرار دیا ہے اور کمالِ محمدی کو مقامِ عبدیت میں منحصر کیا ہے اور معبود و معبود کو عابد و صاحبِ پر فیضیت و برتری دی ہے اور اس جگہ حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا جزو کہا ہے الخ۔
بظاہر ان دونوں تحقیقات میں تضاد ہے ان میں توفیق کی صورت کیا ہے؟ (جواب) میں کہتا ہوں جو کچھ اس ممکن کے ناقص خیال میں آتا ہے یہ ہے کہ ہر گونے حقیقتِ کعبہ کو ذاتِ حق جل شانہ کہا ہے، اس مقام میں ذاتِ البتہ شیون میں سے ایک شان اور اعتبارات میں سے ایک اعتبار ہو گا نہ کہ وہ ذات جو تمام نسبتوں سے خالی ہے کیونکہ اس مرتبہ عالیہ کو تمام عالم کے ساتھ ذاتی استغناء ہے اور مرتبہ اطلاق ذاتِ تعالیٰ کو مسجودیت و معبودیت یا اس کی مانند کسی اور اعتبار کا لحاظ کئے بغیر کعبہ کے ساتھ کیا نسبت اور کوئی مناسبت ہے پس حقیقتِ کعبہ کسی اعتبار یا شان کے ساتھ ماخوذ ذات ہونی چاہئے اور جو ذات کسی شان کے ساتھ مفید ہوگی وہ شیون میں سے ایک شان ہے اور مناسب وہ ہے جو معقولات والوں نے کہا ہے کہ علم الشی بالوجہ میں علم وجہ کے ساتھ ہے نہ کہ شے کے ساتھ، اور یہ بات ثابت ہے کہ حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتجۃ تمام شیون کی جامع ہے پس یہ شان بھی جو کہ حقیقتِ کعبہ ربانی ہے اس حقیقتِ جامعہ میں داخل ہوگی اور اس کا جزو ہوگی اور تضاد دور ہو جائیگا کیونکہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے دو اطلاق ہیں۔ پہلا جواب کہ جس میں حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا مسجود قرار دیا ہے پہلے اطلاق پر مبنی ہے جو کہ حقیقتِ احمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتجۃ کے مقابل ہے اور یہاں جو حقیقتِ کعبہ کو جزو کہا ہے (یہ) دوسرے اطلاق پر مبنی ہے جو کہ

حقیقت الحقائق ہے۔

اگر کہا جائے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقۃ تمام شیون و اعتبارات کی جامع ہے لیکن اُن شیون کے اطلاق کے اعتبار سے نہیں بلکہ علم میں اس کے حاصل ہونے اور اجمالی علم کے تعلق سے اُس کے معین ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت محمدی علیہ السلام اجمالی سے عبارت ہے اور حقیقت کعبہ نفسِ شان ہے نہ کہ اُس کی صورتِ علمیہ پس اس کا جزو ہونا ممنوع ہے۔ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ قوم (صوفیہ) کے طریقہ پر نشان کی صورتِ علمیہ علم و معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے نفسِ شان ہے اور ہمارے حضرتِ عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ کے طریقہ پر جو کہ عینیت کے قائل نہیں ہیں میں کہتا ہوں کہ حضرتِ عالیؑ نے لکھا ہے کہ حقیقت احمدی جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعبیر کی جاتی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ وجودِ اعتباری کا مبداءِ شان علم ہے اور یہ معنی کہ وہ مبداء ہے جو سکتا ہے کہ وہی ذات ہو جو شان سے ماخوذ ہے پس حقیقت محمدی دوسرے اطلاق کے اعتبار سے دونوں حقیقتوں کی جامع ہوئی اور حقیقت کعبہ اُس کے بعض کمالات ہوں گے، بیشک حقیقت محمدی پہلے اطلاق کے اعتبار سے اُس شان کی جامع نہیں ہے بلکہ اس کی صورتِ علمیہ کی جامع ہے پس غور کر لیجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے۔ اس تحقیق سے قوم کی اصطلاح پر اصل سوال کا پانچواں جواب ظاہر ہوا کیونکہ حقیقت کعبہ اگرچہ فوقیت رکھتی ہے لیکن علم کے احاطہ علم و معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے حقیقت محمدی میں مندرج ہے پس افضلیت ممنوع ہے کیونکہ جزو کو کل پر تقدم و فوقیت ہے جس سے افضلیت لازم نہیں آتی۔ اور یہ جو پہلے جواب میں مذکور ہوا کہ آنسور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کا کمال عبدیت و عابدیت میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ عبدیت و عابدیت ایک کمال ہے جو آنسور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی تسلیمات کے تعین امکانی سے یا اطلاقِ اول کے ساتھ اس کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ مطلق طور پر اس لئے کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ آنسور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی حقیقت حقیقی جو کہ دوسرے معنی کے اعتبار سے ہے حقیقت کعبہ کو حاوی ہے پس جو کمال حقیقت کعبہ کے لئے ثابت ہے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کے لئے بھی ثابت ہوگا اور فضیلت اُن (سرور کائنات) علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی حقیقت کو ہوگی۔ یا میں کہتا ہوں کہ آپ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عابد کی صورت و حقیقت کے اعتبار سے ہے لیکن حقیقت کعبہ کا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کا معبود و معبود ہونا اطلاقِ ثانی کے اعتبار سے ممنوع ہے بلکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے اس مقام میں ایک حقیقت ہے جو حقیقت کعبہ کے اوپر ہے: وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿۱۰﴾ (اور علم والے کے اور علم ہے)۔

تنبیہ ۱۱: اس مکتوب میں جو تحقیق درج ہے وہ مکتوب ۲۹ جلد اول مکتوبات (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے مطابق ہے اور (حضرت موصوفہ) کے دوسرے مکاتیب میں بھی اس بارے میں بہت سی باتیں ہیں اور حقیقتہً الامر اللہ سبحانہ ہی کے پاس ہے، وَفَوَّقَ كُلِّ بَيِّنَةٍ عَلَيْهِ السَّلَام

مکتوب ۲

مولانا حسن علی کے نام اُن کے اُس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجدد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ برادر م مولانا حسن علی کا گرامی نامہ موصول ہو کر اس کا مضمون واضح ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض دریافت کرنے والے پوچھتے ہیں کہ مجدد الف ثانی کی تعریف کیا ہے اور اُس کے آثار و علامات کیا ہیں اور آپ کے حضرت عالی میں ان کمالات میں سے کیا ظہور میں آئے ہیں تاکہ حضرت عالی کی شان میں آشنا و بیگانہ کو اس اسم کے اطلاق میں کوئی شک شبہ نہ رہے۔ میرے محترم! مجدد الف ثانی ایک کشفی اور الہامی امر ہے جو اس معاملہ والے کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے کسی ایسے امر کا التزام نہیں ہے کہ آثار و علامات کے ساتھ آشنا و بیگانہ کو قائل کیا جائے کہ جو شخص کہ آشنا ہے اور سعادت ازیں رکھتا ہے وہ باطنی مناسبت کے ذریعہ اہل اللہ کے اسم کو قبول کر لیتا ہے اور ان اکابر کے فیوض و برکات کا مورد ہوتا ہے اور جو شخص بیگانہ و بے سعادت ہے اگر وہ باطنی نامناسبت کی وجہ سے اُن اسم کی تہ کو نہیں پہنچتا وہ قبول نہیں کرتا اور اُن حضرت کے فیوض و برکات سے محروم رہتا ہے اگرچہ وہ ظاہر نہ کرے، غیر لوگ بحث سے خارج ہیں ہم کو ان کے رد و قبول سے کوئی مفکار نہیں، منکروں نے قرآن مجید جیسا روشن معجزہ دیکھا اور انکار کرتے رہے اس کے باوجود جس شخص کو تیز نظری کی قوت عطا کی گئی ہے اگر وہ حضرت عالی کے اطوار و عادات میں اچھی طرح غور کرے اور جن فیوض و برکات کمال و اکمال اور علوم و اسرار سے وہ پیشوائے صالحین ممتاز ہیں مشاہدہ کرے تو وہ بلا تکلف اُن کے مجدد ہونے فیصلہ کرے گا۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے جلد ثانی کے چوتھے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ معارف و ولایت کے احاطہ سے باہر ہیں، ارباب ولایت علمائے ظاہر کی طرح ان کے ادراک سے عاجز اور ان کے سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ علوم و انوار نبوت علیٰ ارباب الصلوٰۃ والسلام والحقہ کے مشکوٰۃ (جہراغ دان) سے مقبوس (مصل کے گئے) ہیں جو کہ الف ثانی کی تجدید کے بعد تبعیت و وراثت کے

طور پر تازہ ہوئے ہیں اور نرفنازی کے ساتھ ظاہر ہوئے ہیں، ان علوم و معارف والا بنرگ اس الف (ہزار سال) کا مجدد ہے جیسا کہ اُس کے ان علوم و معارف میں جو ذات و صفات و افعال سے متعلق اور احوال و موجدیات و ظہورات پر مشتمل ہیں غور و فکر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے پس وہ جانتے ہیں کہ یہ تمام علوم و معارف علمائے علوم اور اولیاء کے معارف سے ماوراء ہیں بلکہ اُن کے علوم ان علوم کے مقابلہ میں پوست کی طرح اور یہ معارف اُس پوست کے مغز کی مانند ہیں، اللہ سبحانہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔

جان لیں کہ ہر سو سال کے سرے پر ایک مجدد گندرا ہے (لیکن) سو سال کا مجدد آدھ ہے اور ہزار سال کا مجدد آدھ ہے، سو اور ہزار کے درمیان جس قدر فرق ہے ان دونوں کے مجددوں کے درمیان بھی اسی قدر بلکہ اس سے بھی زیادہ فرق ہے اور مجدد وہ ہوتا ہے کہ اس مدت میں جس قدر فیض امتوں کو پہنچتا ہے اسی کے واسطے سے پہنچتا ہے خواہ اُس وقت کے اقطاب و اوتام ہوں اور خواہ ابدال و تجاہول۔ ص
خاص کند بندہ مصلحت عام را [عام لوگوں کی مصلحت کیلئے وہ کسی بندے کو خاص کر لیتا ہے]۔“

مکتوب

خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام اُن کے عزیز کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھانیز
کمالا لائے نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۲۷

حرم و صلوة اور تسلیما ت کے بعد عرض ہے کہ آپ کے پسندیدہ گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے
ملا محمد صلیف کے دوستوں کے ہمراہ بھیجا تھا اور جس میں تازہ کیفیات اور جدید ترقیات و غروحات درج کئے
ہوئے تھے پچھلے سرور کیا اور باطنی لذات کا سبب ہوا۔ اللہم زد [اللہ تعالیٰ مزید ترقیات عطا فرمائے]
آپ نے لکھا تھا کہ ”یہ خاص انخاص نسبت جو ان دلوں میں ظاہر ہو رہی ہے یقین سے جانتا ہے کہ
کہ کمالا لائے نبوت سے ہے اور پہلے جو کچھ (ظاہر ہوا تھا وہ کمالا لائے نبوت میں داخل تھا ائمہ) بیشک اُس
(تعالیٰ شانہ) کے کرم سے بعید نہیں ہے، کمالا لائے نبوت کے حاصل ہونے کی علامت اس حدیث کا مضمون ہے
جو وارد ہوئی ہے کہ لن یؤمن احدکم حتی یؤمن بھوانا تبعالما جئت بہ [تم میں سے کوئی شخص بھی اس وقت تک
ہرگز کامل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے] احکام شرعیہ یعنی
اوامر و نواہی مقتضائے طبیعت بن جائیں اور خواہش نفس ان سے موافقت کرے۔ آپ نے لکھا تھا
کہ ”سابقہ نسبت کو اس نسبت کے ساتھ کہ جس پر فخر کرتا ہے عدم و ملکہ کی نسبت ہے، سوائے اس کے کہ اُس

گزشتہ نسبت سے استغفار کرے اور کوئی وجہ نہیں دیکھتا، یہاں سب کچھ وہ ہے جو میان سے بالاتر ہے الخ۔
 بیشک کمالات ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کیا نسبت، کمالات ولایت کمالات نبوت کے زینے اور
 اُس کے ظلال اور نمونے ہیں، اصل تک پہنچنے کے وقت میں ظل و نمونہ سے استغفار ہے۔ خواجہ رحمت علی کو جو
 کیفیت ظاہر ہوئی اور خواجہ (دکون) کو نور محمدی سے گھرا ہوا اور اس میں مستہلک (فانی) پایا جو آپ نے لکھا تھا
 واضح ہوا، اس امر پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے، خواجہ کو ہمارے ساتھ خاص مناسبت ہے، حق سبحانہ اس
 آثار ظاہر فرمائے اور میرزا رستم بیگ کو بھی اس نسبت عالیہ سے بہرہ ور فرمائے۔ اَللّٰہُ قَرِیْبٌ یُّجِیْبُ
 [بیشک وہ قریب ہے (امر) قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب

میرزا باری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت خدا کے حصول پر
 ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۸ حمد و لہو اور تسلیات کے بعد برادرِ گرامی سے عرض ہے کہ ان قریبی دنوں میں جو مکتوب آپ نے
 بھیجا تھا پہنچا اور مسرت کا باعث ہوا اور اُس عزیز (آپ) کا ایک اور مکتوب بھی اس سے کچھ رت پہلے جو
 بظاہر آپ نے اکبر آباد سے لکھا تھا پہنچا تھا لیکن فاصلہ کی دوری اور کسی قاصد کا علم نہ ہونا جو اُس جاب
 روانہ ہو رہا ہو جواب نہ لکھنے کا عذر ہے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صحت و عافیت سے ہیں اور فقرہ کی یاد و
 محبت سے خالی ویں نیاز نہیں ہیں اور اصل کے ہونے طریقے کی پابندی رکھتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "نفی اثبات معنی کا لحاظ کرتے ہوئے ایک سانس میں اکیس بار ہو جانا ہے اور اگر
 کبھی زیادہ کرنے کا قصد کرے تو ایک سانس میں چالیس بلکہ زیادہ تک پہنچ جاتا ہے" نیک و مبارک ہے،
 حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ کام پر نتائج و ثمرات مرتب فرمائے اور تمام مقاصد و خواہشات سے خالی
 فرمائے چنانچہ باطن میں حق جل و علا کے سوا کوئی مقصد و خواہش نہ رہے بلکہ ارادے کی صفت بھی نہ رہے
 کیونکہ ولایت کے طریقہ پر بندگی کا مقام جو کہ ذات و نیستی (فنائیت) و تسلیم و اطاعت ہے، ارادہ کی صفت
 جو کہ انانیت (میں پن) اورستی کا پتہ دینے والی ہے گوارا نہیں کرتا اور اس کا زوال ولایت کی شرط ہے، اس
 نسبت کا حصول (اللہ تعالیٰ کے) کرم کی سبقت کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی قوی جذبات کے بغیر صرف
 ظاہری اعمال اس گرداب سے باہر نہیں نکال سکتے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ لوگوں کی صحبت کچھ اچھی

نہیں لگتی۔ (یعنی اس ذکر کے ثمرات میں سے ہے اور اس کا کمال یہ ہے کہ سب سے بیگانہ کر دے اور آفاق و انفس سے رہائی دلا دے اور حقیقی فنا تک پہنچا دے۔ آپ نے لکھا تھا کہ (ذکر میں) مشغول ہونے کے وقت جو خطرات و وسوساں اس وقت ہوتے ہیں ابتداء میں نہیں تھے، جمعیت پہلے اب سے بہتر تھی اور اب تنہائی کی لذت پہلے سے بہتر ہے، کچھ نہیں جانتا کہ وہ حالت بہتر تھی یا یہ۔ میرے مقدمہ پر حالت کے اچھا ہونے کی ایک وجہ ہے لیکن مطلب اس کے ماوراء ہے اُس (مطلب) کے طالب رہیں، ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ مذکور جس کا ذکر کیا جائے) کے ماسواہر چیز سینہ سے رخصت ہو جائے اور اس کے ماسوا سے علمی و حسی تعلق ٹوٹ جائے، کیا کیا جائے کہ آپ کی صحبت قلیل تھی اگر کچھ عرصہ صحبت میسر آجائے تو امید ہے کہ ان معانی کا جمال باطن پر پُر تو ڈالے اور مطلوب کی کوئی کھڑکی دل میں ظاہر ہو جائے، بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک از کار و طاعات کے معمولات میں مشغول رہیں اور مخالف کی صحبت سے دور رہیں اور متنوعات شرعیہ سے پرہیز کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ صلّ شانہ کی تدبیر سے ڈرتے اور لرزتے رہیں اور اپنے عمل سے مایوس رہیں اور عمل کو ترک نہ کریں و استغفر [عمل کرادار استغفار کریں]۔ اور (اللہ تعالیٰ کے) فضل پر بھروسہ رکھیں اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی سنت پر قائم رہیں اور مشائخ کی محبت پر ثابت قدم رہیں تاکہ ہمیشہ ان کے باطن سے فیوض و انوار حاصل کرتے رہیں اور دور افتادہ دوستوں کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

۲۹

سلطان وقت کے نام فنائے قلب و فنائے نفس اور مواظبت و فصل غیر شریک حیات میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله ذی الانعام والصلوة والسلام علی رسولہ میدان الانام و علی الکرام و صحبہ العظام (اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے جو نعمتوں کا مالک ہے اور سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور آپ کی آل کرام اور اصحاب عظام پر درود و سلام ہو) اما بعد احقر فقرا جناب والا میں عرض کرتا ہے کہ یہ دعا گو اگرچہ ظاہری اعتبار سے حاضری کی دولت کے حصول سے دور و مجبور ہے اور اس قسم کے عظیم الشان کام اہم بہت بڑے جہاد میں کہ ان دنوں میں (آپ کی) توجہ و اقبال کی باگ جس کی طرف پھری ہوئی ہے داخل نہیں ہے لیکن معنوی و باطنی اعتبار سے قدرت و حضور میں ہے اور فتح و نصرت کی دعا کے ساتھ جو کہ فقراء کا وظیفہ (معمول) ہے مشغول و مصروف ہے۔ رع

دیدہ سعدی و جان ہمراہ نشت [سعدی کی آنکھیں اور جان تیرے ہمراہ ہیں]

حدیث شریف میں آیا ہے: المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] چونکہ یہ فقیر محبت صحیح رکھتا ہے (اس لئے) باطنی لحاظ سے کسی مقام اور معرکہ میں خدمتِ عالی سے جدا نہیں ہے اور جبکہ باطنی معیت رکھتا ہے کسی نے خوب کہا ہے

از دروں شواشا و از پروں بیگانہ دوش
ایں چنین زیر با صفت کم می بود اندر جہاں

[تو اندر سے آشنا ہو جا اور باہر سے (ظاہر میں) بیگانوں کی طرح رہ، ایسی اچھی صفت والا شخص دنیا میں بہت کم ہوتا ہے] بیشک صوفی کا کُن باقن ہوتا ہے یعنی ظاہر کے اعتبار سے مخلوق کے ساتھ موجود اور حقیقت و باطن کے اعتبار سے اُن سے جدا ہوتا ہے کیونکہ اُس کا باطن و حقیقت اُس کے ظاہر سے بلکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر چیز سے ٹوٹ کر منزلوں دور چلا جاتا اور غیب الغیب سے مل جاتا ہے، ظاہر کی غفلت اس کے باطن میں سرایت نہیں کرتی، عوام کا باطن ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ظاہر کی غفلت (اُن کے) باطن میں سرایت کرتی ہے اور خواص کے لئے کہ جن کا باطن ظاہر سے منزلوں منقطع ہو چکا ہے ایسا نہیں ہے اور ظاہر کی غفلت باطن میں راہ نہیں رکھتی اور اس کے حضور آگاہی میں کچھ نقصان نہیں لاتی کیونکہ حضور آگاہی اس کا ملکہ (صفتِ راسخ) ہو جاتی اور اُس کی صفت لازم بن جاتی ہے جیسا کہ سنا قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہوتی ہے کہ کسی وجہ سے بھی اس سے جدا نہیں ہے، اس راستہ کے بعض سالکوں کو یہ قطع تعلق اور ماسوا کو بھول جانا اس درجہ تک حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر وہ تکلف سے بھی ماسوا کو یاد کریں ہرگز ان کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر ان کو دیدی جائے (تب بھی) ماسوا کے اس نسیان کے سبب سے جو ان کو حاصل ہو چکا ہے ماسوا کا خیال ہرگز ان کے باطن میں راہ نہ پائے، یہ کمال ولایت کے کمالات میں سب سے پہلا کمال ہے اور فناءِ قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اشیا کے علمِ حصولی کے زوال سے وابستہ ہے، اگر اس مقام سے ترقی واقع ہو جائے اور علمِ حضوری بھی جو کہ اس مقام میں علم و عالم کا اتحاد ہے علمِ حصولی کی طرح زوال کی طرف رُخ کرے اور صحرائے عدم کی طرف سامان لے جائے (تو یہ) فناءِ نفس ہوتی ہے اس کے بعد نفسِ اطمینان کے مقام میں آ جاتا، احکامِ الہی تعالیٰ شانہ کا فرمانبردار ہو جاتا، اسلام حقیقی سے مشرف ہو جاتا، راضی و مرضی (عہد و پسندیدہ) ہو جاتا اور آیتِ کریمہ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** [اے اطمینان پائے ہوئے نفسِ توراضی و مرضی (پسندیدہ) ہو کر اپنے رب کی طرف لوٹ جا] کا مصداق ہو جاتا ہے اور ان دونوں کمالات کے اوپر دوسرے اور کمالات بھی ہیں جو ان دونوں کمالات کے ساتھ مشروط ہیں

اُن کمالات کو کیا بیان کرے۔ ص

قیاس کن زنگستان من بہار مرا [میرے گلستان سے میری بہار کا اندازہ کر لیجئے]

ومن بعد ہذا ایدق صفاتہ و ما کما حظی لدیہ واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب بہتر ہے]

اور ہم اس مکتوب کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کی حدیث پر ختم کرتے ہیں: حضرت

معاذ بن جبل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

و علی آلہ وسلم نے صبح کی نمازیں ہمارے پاس آنے سے تاخیر کی (یعنی روزِ موع کے وقت پر تشریف نہ لائے)

حتیٰ کہ قریب تھا کہ ہم آفتاب کے قرص کو دیکھ لیں پھر آپ جلاری سے نکل کر تشریف لائے پس نماز کے لئے

تکبیر اقامت کہی گئی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی نمازیں تخفیف کی پھر

جب سلام پھیرا اور اپنی ملت آواز کے ساتھ ہمیں مخاطب کرنے ہوئے فرمایا کہ اپنی صفوں میں اسی طرح بیٹھے رہو

جس طرح کہ بیٹھے ہو، پھر ہماری طرف مڑے اور فرمایا اے لوگو! آگاہ رہو پیشک میں تم کو ابھی اس چیز کی خبر

دو نکا جس نے مجھ کو آج کی صبح تم سے روکا، (وہ یہ ہے کہ) میں رات کو نماز تہجد کے لئے اٹھا پس میں نے

وضو کیا اور حسب قدر نماز میرے لئے مفرد تھی پڑھی، پھر مجھے اپنی نمازیں اونگھ آگئی یہاں تک کہ میں بھاری

ہو گیا (یعنی مجھ پر نیند غالب آگئی اور میرا بدن وزنی ہو گیا) پس ناگہاں میں نے اپنے پروردگار تبارک تعالیٰ

کو اچھی صورت (صفت) میں دیکھا پس اُس (اللہ تعالیٰ نے) فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ پروردگار نے فرمایا کہ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟

میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے تین بار یہی فرمایا (اور میں نے ہر بار یہی جواب دیا) آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پھر میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ (اس نے) اپنا ہاتھ میرے دونوں کندھوں

کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنی چھاتی کے درمیان پائی پس

میرے لئے ہر چیز ظاہر و روشن ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔ پھر فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ فرمایا فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا

کفارات میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا (نماز کی) جماعتوں کی طرف قدموں سے

چلنا اور نمازوں کے بعد مسجدوں میں بیٹھنا اور ناخوشگوار یوں کے وقت (بھی) وضو پورا کرنا۔ فرمایا

پھر کس چیز میں گفتگو کرتے ہیں؟ میں نے عرض کیا درجہ جات کے بارے میں۔ فرمایا اور وہ کیا ہیں؟ میں نے

عرض کیا کھانا کھانا اور بات میں نرمی کرنا اور رات کے کسی حصہ میں نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

(اللہ تعالیٰ نے) فرمایا (جو کچھ چاہے) مانگ۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ دعا کی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِیْنِ وَ اَنْ تَغْفِرَ لِيْ وَتَرْحَمَنِيْ وَ اِذَا ارَدْتَ
فِتْنَةً فِیْ قَوْمٍ فْتِنُوْنِیْ غَیْرَ مَقْتُوْنٍ وَ اَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ یُّحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلِ یُقَرِّبُنِیْ
اِلَیْ حُبِّكَ [لے اللہ! بیشک میں تجھ سے نیک کاموں کے کرنے اور بُرے کاموں کے ترک کرنے اور مسکینوں سے محبت
کرنے کا سوال کرتا ہوں اور یہ کہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو کسی قوم میں فتنہ (آزمائش) کا ارادہ فرما
پس تو مجھ کو فتنہ میں مبتلا کئے بغیر وفات دے اور میں تجھ سے تیری محبت اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے
اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو مجھے تیری محبت کے نزدیک کر دے]۔ پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ حق ہے پس اس کو یاد رکھو پھر اس کو لوگوں کو سکھاؤ۔ اور میں نے محمد بن اسمعیل ^ص
(بخاری قدس سرہ) سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس حدیث کو
احمد و ترمذی نے روایت کیا اور (ترمذی) نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

مکتوب

خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا
کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و استقامت کے ساتھ ہوں
اور ان (آپ) کا آنے والا دن گذرے ہوئے دن سے بہتر ہوگا۔ آپ نے من استوی یوماہ فهو مغبون
[جس شخص کے دو دن ایک حالت پر گزرے وہ خسارے میں ہے] سنا ہوگا۔ ایک مدت ہو گئی کہ آن عزیز (آپ)
کا کوئی خطا اور کوئی خبر نہیں پہنچی دل کو تشویش ہے۔ ع

ہر کجاہست خدا یا بسلامت وارش [لے خدا! وہ جس جگہ بھی ہیں تو ان کو سلامت رکھ]
مسافت کی دُوری ایک طرح کا عذر معلوم ہوتی ہے، الحمد للہ کہ (یہاں) مجموعی طور پر جمعیت قابل ہر (آپ بھی) جمعیت کے ساتھ
رہیں اور مطلوب کی تلاش و انتظار سے ایک لحظہ بھی بے فکر نہ رہیں اور ہمیشہ نیافت (نہ پانے) کے درد
کی وجہ سے فکر مند و غمگین اور گوشہ نشینی کی طرف راغب رہیں اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے سے خفی الامکان

لے المشکوٰۃ کتاب الصلوة باب المساجد ومواضع الصلوة۔ (خاتم) اس حدیث کو حضرت عبدالرحمن بن عائش و حضرت
ابن عباس و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے بعض الفاظ کے اختلاف اور کمی بیشی کے ساتھ المشکوٰۃ المصابیح و دیگر
کتب حدیث میں روایت کیا گیا ہے، مترجم۔

گریز کریں۔ الاستیناس بالناس من علامات الافلاس [لوگوں کے ساتھ انسیت بڑھانا افلاس کی علامات میں سے ہے] اور ان فقر کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور ظاہری باطنی کیفیات لکھتے رہیں کیونکہ دل منتظر رہتا ہے، دل کو آپ کے ساتھ خاص تعلق ہے اور آپ کے کمالات کا خواہاں ہے، اندہ قریب بحیب، بیشک وہ قریب ہے (اور قبول کرنے والا ہے) والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب

خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: آپ کے مکتوبات گرامی نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر خوش وقت کیا اور اُن کے خون آمیز وجون انگیز مضامین اور اُن سے ایک دوسرے کے متضاد و مخالف امور کے اجتماع کا تصور واضح ہوا، بیشک عرف ربی بجم الامضاء [میں نے اپنے رب کو متضاد چیزوں کے جمع کرنے سے پہچانا]، اس سے خاص الخاص نسبت ظاہر کی گئی ہے امید ہے کہ آپ کی محبت اور دیوانگیوں کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑے گی، جب (یہ فقیر) آپ کے باطنی آئینے کو ملاحظہ کرتا ہے تو اُس چاند کی مانند پاتا ہے جو سورج کے بالمقابل بدرِ کامل ہو گیا ہو، والغیب عن اللہ سبحانہ [اور غیب کا علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے] اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "خاص الخاص نسبت ظاہر ہوتی ہے اور ایک طرح کی مخصوص مہربانی نظر آتی ہے" یہاں تک کہ آپ نے لکھا ہے کہ "یہ نسبت، عالم سے وَخَرَّمُوْهُنَّ صَعِقًا" [اور موسیٰ علیہ السلام بیہوش ہو کر گر گئے] (کی مانند) ہے۔ نیک و مبارک ہے امید ہے کہ یہ تجلی خلق و امر کے لطائف کو دکھانے والے اور ان میں سے کسی ایک کے عین و اثر کو بھی نہ چھوڑے۔ آپ نے اصالت کچھ حصہ (حاصل ہونے) کی طلب کی تھی۔

میرے محروم! اگر اصالت سے آپ کی مراد وہ نسبت ہے جو ظلال سے ماوراء ہے اور وہ معاملہ مراد ہے جو ولایت صغریٰ سے جو کہ اولیا، اللہ کی ولایت ہے باہر ہے جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس سرہ) نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میں سات سال مولانا عارف (دیکھ لائی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں میں بارہا حجاز (مقدس) کے سفر پر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا ان کی باطنی کیفیت کا کچھ بھی مظہر کسی کو پانا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ آتا" (تو آپ کا مطالبہ نہایت معقول ہے اور اس کے حصول کی طلب کرنا بر محل ہے اگرچہ یہ آپ کو حاصل ہے) اور اگر آپ اصالت

حصہ اس معنی میں چاہتے ہیں کہ جس کے ساتھ انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ممتاز ہیں اور اصالت کا حصہ ان بزرگوں کا نصیب وقت ہے اور دوسرے سب طفیلی ہیں خوردہ کھانے والے ہیں اگرچہ وہ ان بزرگ پر حضرت کی متابعت کے طفیل مراتب ظلال کو پس پشت ڈال کر اصل الاصل سے وصل جانیں اس لئے کہ اصل سے حصہ (حاصل کرنا) دوسری بات ہے کمالا یعنی علی اربابہ [جیسا کہ اس کی اہمیت والوں پر پوشیدہ نہیں ہے] پس یہ امر محض مومنیت (بخشش الہی) ہے اُس کے حصول کا اس بے بال و پر سے سوال کرنا محض خیال ہے، کسب و عمل و دعا و توجہ اور جذب کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں، (اللہ تعالیٰ کی) عنایت کی پیش قدمی ہوئی چاہئے اور پس جانتا چاہئے کہ یہ جائز ملکہ واقع ہے کہ افراد امت میں کچھ حضرات کو بغیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل اصالت سے حصہ حاصل ہو اگرچہ وہ لوگ قلیل بلکہ اقل ہوں، دو تین آدمیوں سے زیادہ کا اس بزرگی کے ساتھ ممتاز ہونا معلوم نہیں ہوتا۔

مکتوب

حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواعظ و نصائح تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے مکتوب گرامی نے موصول ہو کر مسرور و خوش وقت کیا اور بعض اہل طریقت (اجاب) کے پسندیدہ احوال جو آپ نے لکھے تھے اُن کے مطالعہ سے اور بھی خوشی حاصل ہوئی، اے اللہ! دین میں ہمارے بھائیوں کو زیادہ کر اور میں اور ۳ اُن کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھ۔ آپ کو چاہئے کہ توجہات سے اُن کو محروم نہ رکھیں اور نسبت کی حفاظت اور دائمی ذکر و مراقبہ اور آداب طریقت کی طرف اُن کی رہنمائی کریں اور مخالفین کی صحبت سے باز رکھیں اور ابتلع سنت کا امر کریں تاکہ ترقی کی راہ کھلی رہے اور جو شخص شوق و آرزو کے ساتھ طریقہ کیلئے کی خواہش کرے اس کو طریقہ کی تعلیم دیں اور سردی (سستی) کو اس امر میں واقع نہ ہونے دیں اور طالبین کے کام میں مہرگرم رہیں اور اگر کسی طالب کو ذکر اثر نہ کرے تو اس کو ذکر سے روک کر صرف وقوف قلبی کا امر کریں اور توجہات کریں امید ہے کہ ذکر اثر کرے گا، نیز آپ کو چاہئے کہ اہل دنیا سے ملاقات کا راستہ حتی الامکان بند کریں اور گوشہ نامرادی کی عادت ڈالیں اور چند روزہ زندگی کو آخرت کا زاد راہ (توشہ) حاصل کرنے میں مصروف رکھیں اور تمام امور کو بخفی جہل و علما کی بارگاہ کے سپرد کر دیں۔ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا [وہ مشرق و مغرب کا پروردگار ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں پس اسی کو
 کارساز بنالے] اور اگر طبیعت میں صحر کا شوق ہو تو صحر کی سیر کے لئے نکل جائیں، حاصل کلام ص
 ہر کجا خود نباشی آں جا باش [جس جگہ تو خود نہ رہے وہاں رہ]
 والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ السلام والصلوات البرکات العلیٰ

مکتوب ۹

غلام محمد فاروق کے نام، واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس انصاف کے
 جواب میں جو حدیث کا صلوة الایحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، برادر اعز و ارشاد میاں غلام محمد فاروق کا
 مکتوب مرغوب پہنچا، بے اندازہ خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ کمال کے درجات پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے
 لکھا تھا کہ "غیب سے ایک آواز کان میں پہنچی کہ تو اللہ تعالیٰ کے اولیا میں سے ہے اور یہ آواز تین چار بار
 سُنی گئی" اس کے مطالعہ نے مسرور کیا، بہت بڑی بشارت ہے امید ہے کہ شیطان لعین کو اس میں کوئی
 دخل نہیں ہوگا اور (یہ بشارت) رحمانی ہوگی اور یہ جو مراقبہ میں منہ کے سامنے ایک آفتاب کی تہایت منور
 صورت ظاہر ہوئی اور اس کے گرد مختلف قسم کے رنگ شعلہ مارنے تھے اور بے شمار پانی میں مختلف رنگوں
 کے ساتھ پرتو ڈالتے تھے، وہ آفتاب نزدیک ہونے لگا یہاں تک کہ آپ کے وجود میں داخل ہو گیا اور غائب
 ہو گیا۔ (یہ واقعہ) بہت روشن اور قابلِ قدر ہے، یہ واقعہ سابقہ واقعہ کے ساتھ کامل مناسبت رکھتا ہے
 کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ نور آپ کے عین ثابنہ کا پرتو ہو کہ جس نے آپ کو اپنے ساتھ بقا بخشی ہے اور
 عین ثابنہ کے ساتھ متحقق ہونا کمالات ولایت سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مِنْ كَانَ مِيتًا فَاحْيَيْنَاهُ وَ
 جَعَلْنَاهُ نُورًا اَللّٰہِ [اور کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ہم نے نور
 بنادیا] کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب نور کسی سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ سینہ
 کھل جاتا ہے، پس عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کی کوئی علامت ہے؟ آنحضرت علیہ السلام
 والسلام نے فرمایا "ہاں دار الغرور (دنیا) سے الگ رہنا اور دار القرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے" کوشش
 کریں کہ اس نور کے کمال کے ساتھ متحقق ہو جائیں وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ [اور اس میں

رغبت کرنیوالوں کو رغبت کرنی چاہئے] یہ دونوں واقعے بشارت دینے والے ہیں اور امیر و اربابا تے ہیں۔ اور آپ نے حدیث (الصلوة الا بحضور القلب) اور اس جماعت کے بارے میں لکھا تھا جو دائمی حضور قلب (حاصل ہونے) اور خطرہ کے نفی ہو جانے کے ساتھ مشرف ہے۔ میرے مخدوم! اگر حدیث شریف میں قلب سے مراد لطیفہ معین ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے تو جو جماعت حضور کے ملکہ (صفتِ راستہ) سے مشرف ہے ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس نماز سے حصہ رکھتے ہیں اور اگر قلب سے لطیفہ معین مراد نہ ہو اور کلی طور پر حضور مراد ہو کہ کسی راستے سے بھی غفلت خطرہ (دار) نہ ہو تب بھی یہ جماعت اس نماز سے بہت زیادہ حصہ رکھتی ہے کیونکہ اس معاملہ میں عمدہ چیز قلب ہے اور (وہ) اس کا منظورِ نظر ہے جب وہ (قلب) حضور کے ساتھ موصوف ہے اگر اس کا غیر غفلت و خطرہ میں ہو تو اس قدر مضرت نہیں رکھتا کیونکہ غفلت وہ (غیر قلب) رکھتا ہے، گویا قلب کی غفلت اور خطرہ ذاتی اور باطنی مرض ہے اور حضور قلب کے ہوتے ہوئے خیال کی غفلت خطرہ عارضی و خارجی مرض ہے کیونکہ قلب سے خطرہ دور ہونے کے بعد خطرہ کے وارد ہونے کی جگہ دماغ و خیال ہے، ان دونوں امراض میں بہت فرق ہے: رَبَّنَا آتِنَا دُرَّتَنَا وَاغْفِرْ لَنَا لَكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو پورا فرما دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے]۔

مکتوبات

خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقاماتِ عشرہ کے طے کرنے سے عبارت ہے ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں سیر انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور محب کا معاملہ آفاق و انفس سے باہر چلا جاتا ہے اور انفس و آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بے کیف جمیعت حاصل کرتا ہے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو اپنے آپ سے رہائی عطا فرما کر اپنی پاک بارگاہ کی بینائی (معرفت) و محبت فرمائے، اس حدود کے درویشوں کے حالاتِ حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ بزرگ بھائی (آپ) بھی ظاہری و باطنی جمیعت کے ساتھ مرتب ہوں گے۔

میرے مخدوم! وصل و شہود کی حقیقت کا وعدہ کل (قیامت) پر رکھا گیا ہے، آج (اس دنیاوی زندگی میں) ہم سے اور آپ سے بندگی کے وظائف (اعمال) طلب کرتے ہیں۔ بندگی کے وظائف دو قسم کے ہیں ایک قسم وہ (اعمال) ہیں کہ جن کے حاصل کرنے میں عمدہ چیز ظاہری اعضا میں یعنی (وہ اعمال) نماز،

حضور قلب کے بغیر ناقابل نہیں ہوتی

۱۴۴

روزہ، صدقہ، زکوٰۃ، حج اور جہاد وغیرہ میں اور دوسری قسم وہ (اعمال) ہیں جو باطن سے وابستہ ہیں یعنی توبہ، تہذیب، توکل، تفکر، انصاف اور رضا وغیرہ اور ان مقامات کا جہاد اسلوب (طریقہ) نہایت دشوار ہے بلکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب تک پہنچنے سے جیسا کہ اس دنیا کے لئے مناسب ہے بازار کتابہ اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا جذبہ و انگیزی نہیں فرماتا، پس ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہیے جو مطلوب کے مقابل ہو اور مقصود پہنچانے میں خلاف و نرمی نہ کرے، اور ان مقامات کا خلاصہ اجمال کے طور پر اس کے ضمن میں مہولت کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اعضا کے اعمال میں کامل آسانی پیدا کرے اور یہ وہ طریقہ ہے جس کو ہمارے بزرگوں نے اختیار کیا ہے اور اس کی ابتداء کو انفس سے مقرر کیا ہے جو کہ جذب و محبت کو شامل ہے، آفاقی میر اور مقامات کا سلوک (طریقہ) اس معاملہ کا طفیلی ہے کیونکہ محبت جب ساعت بساعت غلبہ پالیتی ہے تو محبوب کے ماسوا سے لمحہ بہ لمحہ انقطاع حاصل ہو جاتا ہے اور اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ نگاہ باطن میں محبوب کے سوا کچھ نہیں رہتا اور علیٰ حیثی تعلق غیر سے منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے ضمن میں مقامات مذکورہ کی حقیقت متعقبات ہو جاتی ہے اور چونکہ محبوب کے لئے محبوب کی اطاعت لازم ہے (اس لئے) المزمع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے مصداق وہ اعضا کے اعمال کی پابندی میں بھی سرگرم رہے گا، چونکہ محبوب آفاق و انفس سے ماوراء ہے (اس لئے) عارف بھی انفس سے آفاق کی طرح گزر جاتا ہے اور بے اختیار محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کر لیتا ہے اور چونکہ اس دنیا میں قوتِ سرکہ کو اس قدر طاقت نہیں ہے کہ اس حیت کی کنہ کو پاسکے کیونکہ وہ (معیت) عالم آخرت کے ساتھ موعود (عدہ کی گئی) ہے اس لئے وہ آج (اس دنیاوی زندگی میں) ظاہری عبادات کے وظائف اور باطنی مراقبات کے لطائف کے ساتھ زندگی گزارتا ہے تاکہ کل (آخرت میں) اس کے مطابق قوتِ باصرہ حاصل ہو جائے اور اس معیت کی حقیقت کو پالے پس چاہئے کہ وہ بھائی (آپ) وظائفِ اعمال کی ادائیگی میں اچھی طرح کمر ہمت باندھیں اور اعمال کی کیفیت و کمیت (حالت و مقدار) کے زیادہ کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور باطن کو دائمی توجہ و اقبال سے آباد رکھ کر مطلوب کے ماسوا کی طرف توجہ کرنے سے حتی الامکان باز رکھیں، وَذَرُوا ظَاهِرَہِ الْاِثْمِ وَبَاطِنَہِ (ظاہری و باطنی گناہ کو چھوڑ دو) نص قاطع ہے اور اس معنی پر اس حد تک مداومت کریں کہ یہ حالت ملکہ ہو جائے اور تکلف سے رہائی حاصل ہو جائے اور طریقت سے حقیقت میں آجائیں اور یادِ کرد سے یادداشت کی طرف مائل ہو جائیں، کتنی بڑی نعمت کہ (آپ) ظاہر و باطنی اعمال کے ساتھ جو کہ اس ظاہر کے ساتھ تعلق رکھنے میں مشغول رہے اور باطن ماسوا کی دید سے منقطع ہو جائے اور مطلوب میں مستغرق و فانی رہے، والسلام علی سائر من اتبع الہدیٰ والنزہ من اتباع المصطفیٰ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتیمات والبرکات العلوی۔

مکتوبات

شعبہ خاں کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریریں اور اہل سنت و جماعت کی درست آرائے موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکان خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين والذالطاهرين: انشاءتعالى نبی اُمّی اور اُن کی بزرگ آل کے طفیل آپ کی ذات بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر اتباع نبوی و سنن مصطفوی علی مصدر رہا صوف الصلوات النایات کے زیور سے مزین و آراستہ رکھے، اما بعد، حقائق آگاہ مولانا محمد حنیفؒ نے فقرائے کبار میں آپ کی مہربانیوں کا بہت اظہار کیا اور ایک خط (آپ کی) لکھنے کی استدعا کی ہے جو نصیحتوں پر مشتمل ہو، التماس کرنے والے کی بات کو مانتے ہوئے چند نامر لوہا کلمات لکھنے کی جرأت کی ہے۔

میرے مخدوم! حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو بیکار پیدا نہیں کیا ہے اور اُس کی اپنی مرضی پر نہیں چھوڑا ہے کہ جو کچھ سمجھے کرے اور نفس کی خواہش و طبیعت کے منشا کے مطابق زندگی بسر کرے، اس کو اوامر و نواہی کا مکلف بنایا اور طرح طرح کی تکلیفات (احکام) کے ساتھ مخاطب کیا ہے، اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ اُن (احکام) کے مقتضائے مطابق زندگی بسر کرے اور نفس و طبیعت کی جو خواہش ان (احکام) کے برخلاف ہو اُس کو چھوڑ دے اور اگر وہ ایسا نہیں کریگا تو مولائے حقیقی (انشاءتعالى) کے غیظ و غضب کا مورد ہوگا اور عذاب اور طرح طرح کی منازل کا مستحق ہوگا وہ لوگ بڑے خوش وقت خوش نصیب ہیں جنہوں نے اپنی کمرہمت کو مولیٰ تعالیٰ کی بندگی میں خوب اچھی طرح باندھا ہے اور تمام کوششوں کو اُس کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں صرف کر دیا ہے: فطوبی لمن وفق لمراضات الله و یا حشرنا علی من فرط فی جنب الله فبشرنی للصالحین والابرار وویل للکفرین من النار سبق المقرءون وهاک المسوفون [پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر حسرت و افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا پس صالحین و ابرار کے لئے بشارت ہے اور کافروں کے لئے دوزخ کا دردناک عذاب ہے شریعت پر عمل کرنے والے سبقت لے گئے اور آجکل (لمیت و لعل) کرنے والے ہلاک ہو گئے] دنیا کھیتی کرنے کی جگہ ہے کھیتی کرنے کے وقت میں عیش و آرام میں مشغول ہونا اور ناپسندیدہ

فانی لذتوں کے ساتھ موافقت کرنا اپنے آپ کو دائمی اور پسندیدہ عیش سے محروم رکھنا ہے، دورانہ شریعت
 اس کا یقین نہیں رکھتی اور باقی رہنے والی پسندیدہ لذتوں کو چھوڑ کرنا پسندیدہ فانی لذتوں پر فریقہ نہیں
 ہوتی، پس علمائے اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبیلہم [اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے]
 کی صحیح آراء کے مطابق دینی عقائد جو کہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں کی تصحیح کے بغیر چارہ نہیں ہے اور فرض
 و واجبات کے ادا کرنے اور حرام چیزوں سے بچنے کے سوا گزرا نہیں ہے اور سب سے بہتر عبادت اور سب
 معبطاعت نماز ہے جو کہ دین کا ستون اور مسلمان و کافر میں واضح طور پر فرق کرنے والی ہے اور جو قرب
 الہی اس کے ادا کرتے وقت حاصل ہوتا ہے اس (نماز کے باہر وہ نادر بہت کم) ہے، پس نماز کو پانچوں
 وقت جماعت و جمعیت و تعدیل ارکان اور کامل وضو کے ساتھ مستحب اوقات میں ادا کرنا چاہئے،
 حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب بندہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے
 کھول دیئے جاتے ہیں اور اُس بندے اور اُس کے پروردگار کے درمیان کے حجابات اٹھادیئے جاتے ہیں
 اور جب تک وہ ناک کی ریٹ نہ ڈالے جو عین اس کے سامنے رہتی ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نماز
 پڑھنے والا بادشاہ کا دروازہ کھٹکھٹاتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ جو شخص ہمیشہ دروازہ کھٹکھٹاتا رہتا ہے
 قریب ہے کہ وہ اس کے لئے کھول دیا جائے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پانچ نمازوں کی مثال سیٹھے
 پانی کی جاری نہری کی مانند ہے جو تم میں سے کسی کے دروازے کے پاس سے گذرتی ہے کہ وہ شخص اس میں پانچ
 مرتبہ غسل کرتا ہے پس اس سے (اس پر) کچھ بھی سیل باقی نہیں رہے گا، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک
 جس شخص نے ان پانچ فرض نمازوں پر جماعت (سے ادا کرنے) میں حفاظت کی وہ ان لوگوں میں سب سے
 پہلا شخص ہوگا جو چل صراط پر چلنے والی بجلی کی مانند (تیزی سے) گذریں گے اور اللہ تعالیٰ اس کو سابقین کے
 پہلے گروہ میں حشر فرمائے گا اور ہر دن اور ہر بیت میں ان نمازوں پر حفاظت کرنے والے کو ایک ہزار ایسے
 شہیدوں کے اجر کے برابر اجر ملے گا جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے ہوں، اور پڑھنے والے مالوں اور
 چرنے والے چوپایوں کی زکوٰۃ اس کے مصارف میں احسان مندی و رغبت کے ساتھ دینی چاہئے، حدیث
 دینے سے مال میں کمی نہیں ہوتی اور معاف کر دینے سے اللہ تعالیٰ بندے کی عزت بڑھاتا ہے، اور جو شخص
 اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرتا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص
 سونے چاندی کا مالک ہو اور وہ اُس کا حق (زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے روز (اُس سونے چاندی کو گرم
 کر کے) اس کے تختے بنائے جائیں گے پھر ان تختوں کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائیگا پس اُن کے ساتھ اس کے پہلو
 اور پیچھ کو داغ دیا جائیگا پھر ٹھنڈا ہونے پر وہ تختے دوبارہ آگ میں ڈالے جائیں گے اور ان کو نکال کر

دارغ دیں گے اور اُس دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے بار بار اس کے لئے یہی عمل کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پس ہر بندہ اپنا راستہ یا جنت کی طرف، دیکھ لے گا اور یا دوزخ کی طرف دیکھ لیگا۔ (اللہ تعالیٰ نے) اپنے نہایت کرم سے (بڑے والے مال پر) سال گذرنے اور اپنی ضروریات میں خرچ کرنے کے بعد جو کچھ باقی بچے اس میں سے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ دنیا) فرض کیا ہے۔ عجیب بے انصافی ہوگی اگر اس کے ادا کرنے میں تساہل کیا جائے اور حیلوں سے اس کو چھوڑ دے، جان و مال سب اُس تعالیٰ شانہ، کا ہے اگر وہ (اللہ تعالیٰ) تمام مال فقراء کو دینے کا حکم فرماتا اور جان طلب فرماتا تو اس کی بے نیاز بارگاہ کے شیدائی ابر و پر شکن لائے بغیر طرح سے پورے ذوق و شوق کے ساتھ جان و مال قربان کر دیتے اور اپنی سعادت اسی میں جانتے۔

ان قال لی مت مت سمعنا و طاعة و قلت لل داعی الموت اهلا و مر جبا
[اگر وہ مجھ سے کہے کہ مر جا تو میں "سُن لیا اور مان لیا کہتے ہوئے" مر جاؤں اور داعی اجل سے کہوں کہ تیرا آنا مبارک ہو۔] کسی نے خوب کہا ہے۔

گر بخیر جان تو آنستے خریدن وصلِ دوست طالبِ وصل تو پورے ہر کہ جانے داشتے

[اگر دوست کا وصل (ملاقات) جان کی نقدی سے خریدنا جاسکتا تو جو شخص بھی جان رکھتا ہوتا تیرے وصل کا طالب ہوتا۔] اور یا ہ مبارک رمضان کے روزے ذوق و شوق کے ساتھ رکھنے چاہئیں اور اپنی سعادت اس بھوکا اور پیاسا رہنے میں سمجھنی چاہئے۔ حدیث شریف میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولادِ آدم کا ہر نیک عمل (ثواب میں) دس گنا سے سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے سوائے روزہ کے کہ بلاشبہ یہ میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا (یا یہ مطلب ہے کہ میں خود ہی اس کا بدلہ ہوں)، (روزہ دار شخص) اپنی خواہش اور اپنا لکھنا (ادبیتا) میری وجہ سے چھوڑ دیتا ہے، روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں ایک خوشی اس کے روزہ افطار کرتے وقت ہے اور دوسری خوشی (آخرت میں) اپنے رب سے ملاقات کے وقت (حاصل ہوگی) اور بیشک روزہ دار کے منہ کی بُو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مُشک کی خوشبو سے بھی زیادہ خوشبودار ہے اور روزہ ڈھال ہو پس جب تم میں سے کسی کا روزہ کا دن ہو تو وہ فحش کلامی اور چیخ پکار نہ کرے اور اگر کوئی شخص اس کو گالی دے یا اس سے لڑائی کرے تو اس کو چاہئے کہ یہ کہہ دے میں روزہ دار شخص ہوں متفق علیہ (یعنی اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے)۔ اور حج کی شرائط پائی جانے کی صورت میں خانہ کعبہ کا حج کرنا چاہئے اور گھر (کے واسطے) سے صاحب خانہ (اللہ تعالیٰ) کا قُرب تلاش کرنا چاہئے اور اس کا پتہ لگانا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حج اور عمرہ پے درپے کرو (یعنی اگر عمرہ کیا ہے تو حج بھی کرو یا حج کیا ہے تو عمرہ بھی

پس یہ دونوں تنگدستی اور گناہوں کو اس طرح دُور کر دیتے ہیں جس طرح بھٹی لوہا، سونا اور چاندی کی ٹیل کو دور کر دیتی ہے اور جنت میں داخل ہونایا جیسا کہ مبرور کا ثواب ہے۔ اور چونکہ مسلمان کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے جن میں سے ایک یہ شہادت دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور دوسری چار چیزیں وہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں (یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج) اگر ان پانچ چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہو جائے تو مسلمان میں کمال کمال کی بنیاد چار دیواریوں اور چھت پر ہوتی ہے اگر ان پانچ چیزوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو گھر نامکمل اور ویران ہے، دینی عقائد کی تصحیح اور ظاہری اعمال کے بعد صوفیائے کرام قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ پر چلنا ضروری ہے تاکہ حق جل و علا کی معرفت حاصل ہو جائے اور خواہشات نفسانی سے نجات کی صورت بن سکے جو بندہ اپنے مالک کی معرفت نہیں رکھتا اور اس کو نہیں پہچانتا تعجب ہے کہ وہ کس قسم کی زندگی بسر کرتا ہے اور کس چیز کے ساتھ مانوس اور محبت کرنے والا ہے کسی نے خوب کہا ہے سہ

بچہ مشغول کندیدہ و دل را کہ مدام دل تڑامی طلبد دیدہ ترا می جوید

[میں آنکھ او دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو ڈھونڈتی ہے] عالم مجاز میں جو نوکر اپنے مالک کے ساتھ معرفت اور راہ سخن نہیں رکھتا وہ کسی شمار میں نہیں اور اعتبار سے گمراہ ہے اس بلند مرتبہ گروہ کے طریقہ پر معروف میں فنا ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی اور جتنا عارف کا وجود درمیان میں ہے وہ اس معرفت سے محروم ہے سہ

از تست حجاب تو یقین است شرط ہمہ درہواں ہمیں است

[یہ یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، تمام راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے] فنا و نقایا ایک امر ہے جو صاحب فنا و نقا کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے اور بیان کرنے میں صحیح ادا نہیں ہوتا۔ لذت نے تشنای بخندانہ جشی [نہا کی تم جینگ تو نہیں چکھ گاضاب کی لذت کو نہیں پہچانے گا] پس عقل و موش والوں پر لازم ہے کہ اپنے انجام کار اور نقد روزگار (اعمال) میں غور کریں جس شخص کو یہ معرفت حاصل ہے اس کے لئے خوشی و بشارت ہے اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس کو بجا لایا اور انسانیت کے کمال کو پہنچ گیا۔ مولوی (روحی) قدس سرہ نے کہا ہے سہ

وانکہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گر زیستی چون بدانستی تو خود را از سخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مردہ ہے یا زندہ (اب) تو فارغ ہے۔ جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی جانب نسبت کو درست کر لیا۔]

اور جس شخص کو یہ دولت مطلوب ہو اصل نہیں ہے اس کو چاہئے کہ اس کی طلب سے فارغ نہ رہے اور جس جگہ سے بھی اس مطلب کی بڑا اس کے دل میں پہنچے اس کی طلب میں لگ جائے اور جس چیز کی تخریب مطلوب ہے اس کی تعمیر میں مشغول نہ ہو اور ہمیشہ عدم حصول کا روتا رہنا اور اپنی جدائی کا ماتم کرنا رہے اور ڈرنا اور ترسنا رہے ایسا نہ ہو کہ مطلوب کو اپنی آغوش میں لئے بغیر کوچ کی صدا کان میں آ پہنچے اور جو کچھ اس دنیا میں اس سے طلب کیا گیا ہے اس کو حاصل کئے بغیر اس سرمائے فانی سے سامان باندھ لے کل قیامت کے روز کس صفحہ سے اس کی بی نیاز بارگاہ میں آئے گا اور کس حیلہ سے غرض پیش کرے گا، دنیا میں دویار آنا نہیں ہے۔۔۔

ترسم کہ یار بامانا آشنایا ماند تا دامن قیامت، اس غم بجا ماند

(ڈرنا ہوں کہ مبادا محبوب ہمارے حال سے نا آشنا ہی رہے اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے) جاننا چاہئے کہ راہ حق جل و علا کا سلوک طے کرنے اور دوسروں کو کراتے کے لئے سب سے بہتر طریق طریقہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہا الیہا ہے کیونکہ اس طریقہ کے اکابر نے سنت پر عمل کرنا اور بدعت سے بچنا اختیار کیا ہے اور (اللہ تعالیٰ سے) ایک ایسا طریقہ طلب کیا ہے جو سب طریقوں سے اقرب ہو اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ کے قریب تک) پہنچانے والا ہو اور اس کی ابتدا میں انتہا درج ہو اور کمال کے درجے پر پہنچنے کے بعد ان کی آگاہی (حضور و معرفت) دوسروں کی آگاہی سے اوپر ہو۔

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند کہ برند از رہ پتہاں بحر م قافلہ

(حضرات نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستہ سے حرم میں لے جاتے ہیں)

پس طالب حق جل شانہ کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا سب سے زیادہ مناسب و اولیٰ ہے کہ یہ راستہ نزدیک تر اور بلاشبہ پہنچانے والا ہے، اللہ تعالیٰ ہم فقہا کو ان اکابر کی برکات سے بہرہ ور کرے اور ان کے مرتبہ فیض سے سیراب فرمائے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والقرۃ متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوبات

محرم صلیح کا بلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر توجہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برادر محمد صلاح تقویٰ و صلاح دینی کے ساتھ آراستہ رہیں، جو خط آپ نے لکھا تھا اُس نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، آپ نے اپنی شرمندگی و خجالت کے بارے میں لکھا تھا، توبہ کے دروازے کھلے ہوئے ہیں اور وہ تعالیٰ شانہ رؤف و رحیم ہے، گناہوں سے کہ جن سے کوئی شخص بھی خالی نہیں ہے معافی و مغفرت طلب کریں، گریہ و زاری کے ساتھ بخشش طلب کرتے رہیں، ذکر و فکر میں خوب مشغول رہیں، اوقات کو وظائف طاعات اور قربات اعمال سے معمور رکھیں، اس جانب سے کامل صفائی نصیب کریں اور اس لئے آپ کسی قسم کی کدورت اپنے دل میں نہ آتے دیں۔ آپ نے لکھا تھا میں نہیں جانتا کہ مقبول بندوں میں سے ہوں یا مردود بندوں میں داخل ہوں، (مجھے) بھگاتے ہیں یا بلاتے ہیں، میرے مخدوم! یہ جان کو کھلانے والا غم ہر دل میں لگا رہتا ہے اور کون ہے جو (اس) فکر سے خالی ہے شاید کوئی مردود ہی ہوگا۔ (اللہ) کریم کی بارگاہ سے امیدوار رہیں۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور مشغلت (پرہیز) کے ضروری آداب اور ضبط اوقات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے جو اُصول نے ان دنوں میں ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرور کیا اور اس سے پہلے بھی اس عزیز کا ایک خط پہنچا تھا آپ نے اپنے مریدوں کے بعض احوال تحریر فرمائے تھے، محمد ہاشم اور فضل کے احوال سنجیدہ اور عمدہ ہیں، تنصوٹے عصہ میں بہت کم طالبین اس قسم کے احوال کی طرف ہدایت پاتے ہیں اس قسم کے طالبین کو یکساں نہیں چھوڑنا چاہئے اور کام (معمولات) پر پابند کرنا چاہئے اور ان کی تربیت میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے، نفیس جو ہر کیا اب ہونا ہے اس کی قدر کرنی چاہئے اور جو شخص شغل (ذکر و غیرہ) طلب کرے اس کو شغل میں لگا دیں اور حلقہ کو سرگرم رکھیں اور جس شخص کو ذکر اثر نہ کرے اس کو ذکر کرنے سے روک دیں اور محض وقوف قلبی کا امر کریں جب وہ کچھ عرصہ اس طریقہ پر مداومت کرے گا امید ہے کہ ذکر سہولت کے ساتھ اثر کرے گا لیکن توجہات سے اس کو محروم نہیں رکھنا چاہئے اور اجاب طریقہ کو بعض ضروری آداب کی طرف رہنمائی کرتے رہیں، طریقہ کے فیوض و برکات کا حاصل ہونا آداب کی رعایت کے بغیر

میسر نہیں ہے، آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدائے تعالیٰ جل و علا تک نہیں پہنچا ہے، آداب کی رعایت نہ ہونے پر ضرر کا پتہ غالب ہے (اور) نفع رک جاتا ہے۔ دیگر چاہئے کہ اوقات کی پابندی میں کوشش کریں اور اہم کاموں میں صرف کریں ایسا نہ ہو کہ فضول کاموں میں صرف ہو جائیں اور لوگوں کے ساتھ زیادہ میل جول رکھنے سے پرہیز کرتے رہیں کیونکہ اس سے باطنی نسبت کی رونق جاتی رہتی ہے، نیک نیتی کے بغیر مخلوق کے ساتھ ^{۴۱} محبت رکھنا خالق تعالیٰ سے قطع تعلق کا سبب ہے، کسی بزرگ نے کہا ہے: لا تصحب الا شرا و لا تقطع عن الله بصحبة الاخيار (یعنی بڑوں کے ساتھ محبت مت رکھا اور نیکوں کے ساتھ ایسی محبت رکھ کہ تو حق تعالیٰ سے منقطع نہ ہو جائے) اور آپ مریدوں اور طالبوں کے ساتھ ایسا سلوک کریں کہ ان کی نظر میں باریع اور باوقار معلوم ہوں، اسقدر شوخ و بے باک نہ ہو جائیں کہ جرأت و گستاخی کا سبب بن جائے اور ان کے معمولات میں خلل آجائے اور دیگر یہ کہ چونکہ حواس پر آگندہ ہیں کسی دوسری چیز (مزید لکھنے) میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ دو شنبہ کی رات ساتویں تاریخ ماہ رواں کو جو کہ ذی الحجہ کا مہینہ سن ایک ہزار چھاس ہجری ہے حضرت قبلہ گاہی والدہ ماجدہ جیونے آخرت کا سفر اختیار کیا ہے اور پسماندگان کو جگر کباب و دیدہ پُر آب چھوڑ گئی ہیں ان کا وجود شریف دونوں جہان کی سعادت کا وسیلہ اور ربالمشرفین کی رضامندی کا وسیعہ (کھڑکی) رہا ہے کباب اس راہ سے اس کے حصول سے محروم پیدا ہو گئی ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۝ بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں [دوست و احباب شہر نزاریار کلمہ طیبہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ پڑھ کر اس کا ثواب ان کی روحانیت کو پیش کر دیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

شیخ عبدالکریم کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ہمت و خلوت گزینی پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار مولانا عبد الکریم ہمیشہ تر ترقی کرتے رہیں، آپ کے احوال و اطوار کی استقامت کی خبریں جو میں آتی رہتی ہیں مسرت کا سبب ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مزید استقامت عطا فرمائے، آپ نے جو خط اپنے احوال و نزقیات پر مشتمل لکھا تھا پہنچا، اس کے مضامین واضح ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ہے، اپنے کام میں خوب مشغول رہیں اور جو حالت پیش آئے اس کا شکر بجالائیں اور ہل میں مزید

(کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے ساتھ خوش رہیں اور اس سے ترقی چاہیں۔ ان اللہ عجب معالیٰ
الہم (اللہ تعالیٰ ہمتوں کے بلنہ ہونے کو پسند فرماتا ہے) اور گوشہ نشینی و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب
رہیں، اور جن لوگوں کو آپ نے طریقہ بتایا ہے ان کے احوال میں مشغول رہیں، اور آپ کو جتنی تعداد کیلئے
طریقہ سکھانے کی اجازت دی گئی تھی اگر وہ تعداد پوری ہو چکی ہے تو مزید اتنے ہی اور لوگوں کو طریقہ سکھائیں۔
والسلام

مکتوب ۱۵

مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۴۷ حمد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ اس حدود کے فقرائے احوال و اطوار حرم کے لائق
ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور طریقہ پسندیدہ و سنت عالیہ پر استقامت
اور آپ کے باطنی مراتب کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم اموت نے سایہ ڈال دیا اور مقررہ
مدت (موت کی گھڑی) آن پہنچی ہے اور اس کے لئے کچھ بھی سامان نہیں ہوا اور اس قسم کے دور دراز سفر کے
اسباب کی تیاری میسر نہیں آئی، جام الاموت بعد از فیء جلاءت الراجفۃ تتبعھا المراد فہ [موت پوری طرح
آگئی، ہر چل چلا دینے والی رقیامت کا پہلا نمونہ ہے] جس کے بعد دوسرا نمونہ ہوگا [افسوس کہ عمر کا اعلیٰ حصہ
ہوا و ہوس میں گذر گیا، معلوم ہے کہ عمر کے ارذل و نہایت کمزوری جسے میں کیا کہے گا اور اس وقت کا کیا ہوا
کیا اعتبار رکھے گا شرمندگی کی وجہ سے پانی پانی ہوا جانا ہے اور عنذر کی زبان نہیں رہی کسی نے خوب کہا ہے۔
۵۰ کنوں چہ عنذر گناہان خویش تن خواہم ز شرم خوں چکدم از بدن بجائے عرق
[میں اب اپنے گناہوں کا کیا عنذر چاہوں، شرم کی وجہ سے میرے بدن سے پسند کی بجائے خون ٹپکتا ہے]
سعادت آثار و فضائل بیگ مخلص دوستوں میں سے ہیں کا بل کی طرف متوجہ ہیں، امیر رہے کہ آپ نے وسنی
کے لوازم بجالائیں گے، خواجہ محمد رضا بھی یا رانِ طریقت میں سے ہیں، ان کے باطن کی طرف بھی
توجہ ملحوظ رکھیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

خواجہ عبد الرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آبائے کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمالِ شغائے باوجود

اشد شوق اصل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ میرے مخدوم و مخدوم زادہ کی ذات بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر ظاہری و باطنی ترقیات کے ساتھ ممتاز رکھے اور ان کے بزرگوں کے حقوق ہم فقرا کے ذمہ مسند ہیں کہ تحریر و تقریر کے احاطہ میں نہیں آسکتے۔ اہل اللہ کے طریقہ کا سلوک ہم نے ان بزرگوں سے اخذ کیا ہے اور جذبہ کی اقسام کو انہی کی برکات سے استفادہ کیا ہے، فنا و بقا ان کی صحبت میں موجود ہے اور سیرالی اللہ و سیر فی اللہ ان کی مجلس سے ماخوذ ہے، سنت کی پیروی کرنا اور بدعت سے بچنا جو کہ اس کام کا مدار اور اس معاملہ کی بنیاد اور بے اندازہ فیوض و اسرار کا پھل دینے والا ہے ہم نے ولایت کے ان سرچشموں کی ہدایت کے نور سے اقتباس (استفادہ) کیا ہے کیونکہ دوسرے طریقے امور مبتدعہ سے خالی نہیں ہیں اور ان اکابر کا طریقہ بعینہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے اس لئے یہ طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہوا اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ سے) ملانے والا ہو گیا اور دوسروں کی انتہا ان کی انتہا میں سرچ ہو گئی۔

۴۳

سے نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند کہ برنداز رہ پہناں بحر م قافلہ را

[حضرت نقشبند عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں۔]

حاصل کلام، اگر ظاہر ہے تو وہ ان بزرگوں کے اطوار سے آراستہ ہے اور اگر باطن ہے تو وہ بھی انہی کے انوار سے منور ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

شکر فیض تو چین چوں کند اے ایر بہار کہ اگر فار و اگر گل ہم پرورہ تست

[لے ایر بہار! چین تیرے فیض کا شکر کس طرح ادا کرے کیونکہ کا شاہویا پھول سب تیرے ہی پرورہ ہیں]

پختہ دل درویش اپنے اندر لیاقت نہ ہونے کے باعث بزرگوں کی مجلس کی قابلیت نہیں رکھتا اگر اس سے (بزرگوں کے) حقوق کی ادائیگی میں کوئی قصور واقع ہو گیا ہو تو وہ معاف فرمائیں گے (ان کے) حقوق سرے پاؤں تک ہیں اور ان کا ادا کرنا ان مسکین کے مقدور میں نہیں ہے شاید بزرگ حضرات براہ کرم معاف فرمادیں اور ایک ناقابل شخص کو اس تمام ناقابلیت کے باوجود قبول فرمائیں۔ رع

یا کر میاں کار بادشوار نیست [کریموں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

بیشک پہلے سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور محبوب ممکن کو واجب الوجود (اللہ) تعالیٰ کی قبولیت کے شرف تک پہنچا یا ہے جیسا کہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ رباعی

تو بعلم ازل مرادیری دیدی آنکہ بعیب خردیری

تو بعلم آں ومن بعیب ہماں رد کن آنچہ خود پسندیری

[تو نے اپنے ازیں علم سے مجھ دیکھا ہے، اس وقت عیب کے ساتھ دیکھنے کے باوجود تو نے خرید لیا ہے، تو علم کے ساتھ وہی ہے اور میں عیب کے ساتھ وہی ہوں، جس چیز کو تو نے پسند کیا ہے اس کو رد نہ فرما۔]

اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اشد شوق کمال عزت و استغنا کے باوجود اُس بارگاہ کی طرف منسوب ہوا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، کیوں منسوب نہ ہو کہ جو چیز اصل کی طرف رجحان رکھتی ہو اور مرتبہ و جوب کی طرف منسوب ہے اشد وارزج ہے۔ ص

درخانہ بکد خدائی ماند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے] ممکن کا شوق واجب تعالیٰ کے شوق کے بالمقابل زائل و لاشیٰ ہونے کا حکم رکھتا ہے کیونکہ ممکن وجود و توالیع وجود سے جو کچھ خیر و کمال کی قسم سے رکھتا ہے وہ سب مرتبہ و جوب سے مستفاد و مستعار ہے، ظل و پر تو ظل کو اصل کے ساتھ کیا مساوات، ظل کسی امر میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر عارضی خیر و کمال کو اپنی طرف نسبت کرے تو امات میں خیانت کرنے والا ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری اور شرکت کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اُس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کی نفی کرنے میں ہی بھلائی ہے، عارضی کمالات کو اپنی طرف سے جان کر اپنے آپ کو اس فاسد گمان کے ساتھ خیر و کمال تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پرلمی بنیاد رکھی ہے۔ رباعی

مراجی خود بر غم حاسد تا گئے ترو یچ چنین متاع کا سدا ناکے

تو معدوم خیال ہستی از تو فاسد یا شد خیال فاسد تا گئے

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کب تک کرتا رہے گا اُس طرح کی کھوٹی پوچی کو کب تک رواج دیتا رہے گا

تو معدوم ہے، تیرا ہستی کا خیال کرنا فاسد (خیال) ہے، تو یہ فاسد خیال کب تک کرتا رہے گا]

اور جب عنایت کی سبقت کے ساتھ کسی صاحب نصیب کو اس دید کے ساتھ نوازتے ہیں اور

وہ حال و ذوق کے ذریعہ (بہ بات) معلوم کر لیتا ہے کہ جو کمالات اس کی طرف منسوب ہیں وہ تمام مرتبہ

و جوب سے مستعار و مستفاد ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کے کمالات کے ظلال میں سے

نیا و رد م از خانہ چیزے نخست نو داری ہمہ چیز من چیز نخست

[میں باتیں گھر عالم علم ہی کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز ہی اور میں (بھی تیری ہی چیز ہوں) تو اس وقت سعادت کا

مدعا ہوتا آتا ہے اور جہل مرکب کے گرد آبِ نجات کی امید حاصل ہو جاتی ہے، مولوی (رومی) قدس فرماتے کیا ہے سے

چوں بدانتی تو خود را از نخست سوئے آنحضرت نسب کردی در

وانکہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مُردی و گر زیستی

[جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی طرف نسبت کو درست کر لیا، اور جب تو نے یہ جان لیا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مرده ہے یا زنده (اب) تو فارغ ہے۔]

اس مقام سے جب ترقی کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ کمالات منعکسہ کو صحیح طور پر اصل کے سپرد کر دے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تھا عدم محض کے ساتھ ملا ہو جائے، اس وقت عارف کا کوئی نام رہتا ہے نہ نشان فعل و معل و معلول پس اس کے ساتھ جو معاملہ بھی کیا جاتا ہے کیا جاتا ہے [قلم اس جگہ پہنچا اور اس کا سر ٹوٹ گیا۔ والسلام اولاً و آخراً۔]

مکتوب

خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله حامداً لله العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم [عظمت والے اللہ کی حمد کرتے ہوئے

اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں] میرے پیارے بھائی کا پسندیدہ خط پہنچا خوش وقت کیا، واردات میں سے جو کچھ لکھا تھا عمدہ داعی ہے، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [آپ کہہ دیجئے اے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر] اپنے اور مریدوں کے کام میں مشغول اور بے چین رہیں، سبزی (سستی) اور لا پرواہی دشمنوں کے نصیب ہو، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آیا تو تصوف نہیں رہا، طالب اضطراب و بے چینی کے بغیر اور عارف درد و غم کے بغیر نہیں، جب فخر موجودات علیہ فضل الصلوات و اکمل النجات دائمی فکر اور متواتر حزن و غم کے ساتھ موصوف ہوں جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے تو دوسروں کا کیا ذکر ہے والسلام علیکم وعلی اہل بیتکم۔

مکتوب

مولانا غازی مرچندی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے

سلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

بسم الله الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً، برادر گرامی مولانا غازی کے خط نے موصول ہو کر ۴۵ مسرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔

اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: ملاقات وقت پر منحصر ہے حتیٰ سبحانہ مسبب الاسباب قارہ ہے کوئی مسبب پیدا فرماتے جو ملاقات ہونے کا ذریعہ ہو۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت گنج شکر قدس سرہ کی اولاد میں سے ایک بزرگ برہان پور میں آرام فرمائیں ،
 تین روزان کی قبر پر جا کر بیٹھا تین روز کے بعد ظاہر کیا گیا کہ تو ہر طرف سے ترک کرے تو ہماری طرف سے
 تیرے لئے کچھ حصہ ہے فقیر نے اس کے بعد اس روضہ (مزار) کی طرف جانا ترک کر دیا لیکن میں نہیں سمجھا
 کہ اس گفتگو کا مدعا کیا تھا“ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس گفتگو میں آپ کا امتحان مطلوب ہو اور آزمائش
 کی گئی ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”میں نے ایک بزرگ کی نسبت سلب کر لی لیکن میں نے اس سلب سے
 اپنے اندر کوئی زیادتی محسوس نہیں کی اور اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہیں ہوئی، اس کا سبب کیا
 ہوگا“ میرے مخدوم! پہلا مفہوم کہ اپنے اندر (کوئی زیادتی) نہیں پائی معقول ہے اس لئے کہ سلب
 جو کہ کسی شخص سے نسبت کی نفی ہے اس سے سلب کی ہوئی نسبت کا سلب کرنے والے کے اندر ثابت ہونا
 لازم نہیں آتا، لیکن مقدمہ ثانیہ (اُس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہ ہونا) محل تامل ہے کیونکہ سلب سے اُس
 شخص میں کمی کا آجانا لازم آتا ہے جس سے (نسبت کو) سلب کیا گیا ہے پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”کوئی
 کمی مفہوم نہیں ہوئی“ ہو سکتا ہے کہ اس پر محمول ہو کہ عین نسبت سلب ہو جائے اور اس کا اثر ابھی
 باقی ہو اور آپ نے اس کو بے کم و کاست عین نسبت سمجھ لیا ہو، جیسا کہ اگر کسی چنگاری کو بجھا دیں اور حرارت
 کا اثر اس میں ابھی باقی رہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے مقدمات سلب کو سلب سمجھ لیا ہو اور دراصل
 سلب متحقق نہ ہوا ہو۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز تہجد کے بعد جب بیٹھتا ہوں تو اپنے اندر اخلاص کسرا
 کوئی توجہ اور کوئی شغل کچھ نہیں پاتا“ میرے مخدوم! جو چیز ممکن کی ذاتی ہے وہ فقر و اخلاص ہے جو مال
 بھی اس کے اندر ظاہر ہے وہ عاریتی و انعماسی ہے جس کو ممکن نے اس بے بنیاد دید اور اس بود بے بود
 (ایسا وجود جو بمنزلہ عدم ہے) کی وجہ سے اپنے آپ کو کامل و غیر خیال کیا ہے اور اس بے بنیاد پر بنیاد
 دراز رکھی ہے اور اپنے مالک کے ساتھ کمالات میں شرکت کا دعویٰ ظاہر کیا ہے اور جب اللہ تعالیٰ
 کی عنایت کی سبقت سے وہ جان لیتا ہے کہ اس کی ذات عدم ہے اور یہ تمام کمالات عاریتی اور
 امانتی ہیں تو وہ ضرور کمالات کو اصل کے ساتھ ملا ہو پائے گا اور امانت کو اہل امانت کے سپرد
 کر دے گا اور اپنے ذاتی فقر اور پیدائشی اخلاص کے ساتھ متحقق ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں خاص حضور رکھتا ہے کہ جس میں کوئی سُستی نہیں ہے۔ ”میرے
 مخدوم! یہ حالت اصل (عمدہ) ہے اور نماز کے اندر کی کیفیت نماز سے باہر کی کیفیت پر فوقیت
 رکھتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۹

مولانا محمد حنیف کے نام تعمیر اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برادر گرامی مولانا محمد حنیف اس خستہ دل و رویش (کی جانب) سے سلام عافیت انجام پڑھیں! ایک مدت ہو گئی کہ اس بھائی کی کوئی خبر نہیں پہنچی دل منتظر رہتا ہے، میرے محروم! کام کرنے کا وقت ہے نہ کہ باقی کرنے کا، اندھیری راتوں کو گریہ و اسنفار کے ساتھ منور رکھیں اور کلمہ طیبہ و کلمہ توحید کے تکرار (بار بار پڑھنے) سے ہمیشہ زبان کو تر رکھیں اور کلام مجید کی تلاوت سے وقت و حال کے موافق کچھ حصہ حاصل کریں اور طویل قیام کے ساتھ نماز (نوافل) ادا کرنے سے محروم نہ رہیں اور علم سیکھاؤ سکھانے پر جریں رہیں جاوےت الراجفہ متبعہا الرادفہ (پہلا فقرہ صورتی ہے جس کے بعد دوسرا فقرہ محصور ہوگا)۔

مکتوب ۲۰

نیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے اس عرصہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ! آپ کا گرامی نامہ پہنچا مسرور و خوش وقت کیا اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور محبت کا رشتہ اور باطنی رابطہ ہمیشہ ترقی پر ہے، آپ نے احوال و معارف و حقائق کی تفصیل کے جاننے اور طالبین کے احوال کی تفصیل منکشف ہونے وغیرہ کے بارے میں بعض آرزوؤں کے حاصل ہونے کی درخواست کی تھی، اب وار رہیں اور جو کچھ اس وقت حاصل ہے اس کا شکر ادا کرتے رہیں لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ لَئِنْ كَفَرْتُمْ أَكْثَرُ شُكْرًا ادا کرو گے تو یقیناً میں تمہیں اور زیادہ دوں گا بندہ کو آرزو ہے کیا کام، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی ایسے امر کی تمنا کرتا ہے جو اس کے مقدر میں نہیں ہے، حضرت کلیم (موسیٰ) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے (اللہ تعالیٰ کے) دیدار کی طلب کی وہ بالفعل (اس وقت) وقوع میں نہیں آیا اور ہم ہوا اِیْمُوسٰی اِنِّیْ اصْطَفٰیْتُكَ عَلَی النَّاسِ بِرِسَالَتِیْ وَیَخْلُجُنِیْ فَعَزَّ مَا اَمْنُکَ وَکُنْ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ (اے موسیٰ! بیشک میں نے تجھ کو لوگوں پر اپنی پیغام رسانوں اور اپنے کلام کے ساتھ منتخب کر لیا ہے پس جو چیز میں تجھ کو دیتا ہوں اس کو ملے

اور شکر کرنے والوں میں سے ہو جا۔

آپ نے لکھا تھا تقریباً ایک سال ہو گیا ہے کہ یہ خیال بہت زیادہ بڑھ گیا ہے کہ لوگوں کی آمد و رفت بند کر دے بلکہ گھر بار اور ساز و سامان کو چھوڑ کر کسی کوئے میں جا بیٹھے اور اپنے گناہوں کا تادم کرتا رہے لیکن آپ سے ڈرتا ہے۔ میرے مخدم! آپ کس لئے ڈرتے ہیں، کون ہے جو یہ آرزو دل میں نہیں رکھتا، گوشہ نشینی مسعود و مبارک ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق ضائع نہ ہوں اور بیش فی اللہ صحبت اگر کبھی کبھی واقع ہو جائے تو وہ گوشہ نشینی کے مقصد کے منافی نہیں ہے، العزلة منینة للصديقین (گوشہ نشینی صدیقین کی تمنا ہے) آپ نے سنا ہوگا کسی نے خوب کہا ہے۔

بلکج غارے خلوت گز بنم از سر خلق گراں لطیف جہاں یار غار یابا شد

(اگر وہ لطیف جہاں ہلایا غار ہو جائے تو بس کسی غار کے کوئے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کر لیں)

آپ نے جو ملا علی محمد و ملا عبد السلام کے احوال لکھے تھے اور یہ بھی لکھا تھا کہ جو نسبت مجھ سے ظاہر ہوتی ہے ان سے بھی ظاہر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ اس کے مطالعے سے بہت زیادہ مسرت بخشی، یہ احوال اعلیٰ اور پسندیدہ ہیں اور کام کی تکمیل کا پتہ دینے والے ہیں جو خط ملا پائندہ محمد نے اپنے احوال کے اظہار میں لکھا تھا وہ بھی پہنچا اس نے بے کیفی و بے رنگی کی نسبت کے حصول اور اس پر لذت کے مرتب ہونے اور نفس امارہ کے تشکل ہونے اور اس نسبت کے تمام وجود کو گھیر لینے اور احاطہ کرنے اور سب سے پہلے پوست (کھال) میں محویت و فنا بیت سرایت کرنے اور اس سے گذر کر گوشت میں پھر ہڈیوں میں اور اس کے بعد ظاہر سے باطن میں سرایت کرنے اور بے چین ہو جانے اور نعرہ مارنے کہ کیا الہی ایسے نے کیا کیا ہے کہ تو نے مجھ کو نیست و نابود کر دیا اور یہ الہام سننے کہ ہذا جذبتہ من جذبات الحق (یہ حق تعالیٰ کے جذبات میں سے ایک جذبہ ہے) خوش ہو جا، اگرچہ میں نے تجھ کو نیست کر دیا ہے لیکن تیرا معاملہ اچھا کر دیا ہے اس کے بعد یہ الہام ہونے لگا کہ ہذا اللطف من الطاف الحق و ہذا المقام جمع الجمع کلا وصف لہ و لایان لہ (یہ حق تعالیٰ کے الطاف میں سے ایک لطف ہے اور یہ جمع الجمع کا مقام ہے اس کا کوئی وصف بیان نہیں کیا) اور عدم و فنا بیت کے عرش سے فرش تک تمام موجودات کو احاطہ کرنے اور نگاہ کے لالچ میں سرایت کرنے اس کے بعد پھر شعور میں آجانے اور یہ آواز سننے کہ تیرے معاملہ کی انتہا یہاں تک ہوئی، میں نے تجھ کو بندگی اور آزادی کی نسبت کے درمیان اختیار دیدیا ہے اور ان عروجات سے نزول میں آنے کے بعد آنسر در دین و دنیا (نبی کریم) علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ سے بندگی اختیار کرنے کی بشارت پانے اور واقعہ کے دیکھنے کی بابت جو کچھ لکھا وہ سب واضح ہوا، اعلیٰ اور دل پسند چیزیں ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

نت اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: آپ نے لکھا تھا کہ ملا علی محمد نے جو خط فقیر کے نام لکھا تھا وہ کسی شخص کے ہاتھ سے بھیجا ہے

مکتوب ۲۱

میرزا غضنفر کے نام نصیحت و تنبیہ و حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ عزیز (آپ) عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور شریعت عالیہ و سنت مصطفویہ علی مصدر رہا الصلوٰۃ والسلام والحق یہ استقامت و استقامت (ہمیشگی) رکھتے ہوں گے، قشر (چھلکے) سے مخربک آئیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں، مراقبہ کی ہمیشگی اور خطرات کی نفی میں پوری پوری کوشش کریں تاکہ حضور مع اللہ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی لازمی (طبعی) صفت ہو جائے اور وہ حضور کہ جس کے پیچھے غیبت ہو ہمارے طریق میں کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے۔ حاصل کلام چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے، پیدائش سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس تقوٰری فرصت میں حاصل کرنا چاہیے ورنہ حسرت و ندامت کے سوا کچھ نہیں ہے، کام کرنے کا وقت گزر جا رہا ہے، علم ہونا شرط ہے، امید ہے کہ اس دور افتادہ کو سلامتی خانہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے۔ والسلام

مکتوب ۲۲

مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے بزرگ بھائی مولانا محمد حنیف اس دور افتادہ (کی جانب) سے دعا پڑھیں روزمرہ کے امور و شکر کے لائق ہیں، امید ہے کہ آں برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور جو چیز کہ باطنی جمعیت کے منافی ہے اس سے فارغ ہوں گے، اپنی روزانہ کی خوراک (روزی) کی سعی میں اپنے آپ کو پریشان نہ کریں، حق سبحانہ و تعالیٰ بندوں کے رزق کا کفیل ہے، اگر تقوٰری کوشش سے کوئی چیز حاصل ہو جائے تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ دوڑیں اور اہل غفلت کی صحبت سے باطن کے کارخانہ میں خلل نہ ڈالیں اور بارگاہ قدس میں دائمی توجہ و اقبال کو بلا وجہ ہاتھ سے نہ دیں، اور اگرچہ باطن کو دائمی اقبال (توجہ) حاصل ہو (تاہم) ظاہر کو بھی اُس سے جدا نہ کریں۔ والسلام

مکتوب ۲۳

مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقام اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور نیز فقر کی یاد سے فارغ اور بے مثل مطلوب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، حق سبحانہ اس شعلہ شوق کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو باطن میں روشن کرے تاکہ ماسوی اللہ سے کلی طور پر پربانی دلائے اور قرب معرفت بسیطہ کے مراتب تک پہنچائے۔ آپ نے کتابوں کے مطالعہ اور علوم کے درس میں مشغول ہونے کی بابت لکھا تھا نیک و مبارک (کام) ہے اللہم زد [اے اللہ اور زیادہ فرما] لیکن اس قسم کے نیک اعمال کو وسیلہ سے زیادہ نہ جانیں اور مقصدِ اعلیٰ کو اس کے ماوراء تصور کریں۔ شریعت کے تین جزو ہیں: علم، عمل اور اخلاص، علم و عمل کے ذمہ دار علمائے ظاہر ہیں اور اخلاص کی حقیقت جو کہ تیسرا جزو ہے معرفت سے مربوط اور صوفیائے کرام سے وابستہ ہے جو کہ علمائے باطن ہیں۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اخلاص کی حقیقت الہیہ اس لئے کہ اخلاص کی صورت عوام کو بھی حاصل ہے، اخلاص کی صورت یہ ہے کہ عمل میں تصنع و تکلف کا محتاج ہو اور نیت کے حاضر کرنے پر موقوف ہو، اس اخلاص کے لئے دوام نہیں ہر اس (اخلاص) کا حامل کبھی اخلاص کے ساتھ ہے اور کبھی اخلاص کے بغیر مخلص (بکسر لام) ہے، حال المخلصون علیٰ خطر عظیم [اور مخلص بہت بڑے خطر میں ہیں] آپ نے سنا ہوگا۔ اخلاص کی حقیقت یہ ہے کہ (وہ عمل) کسب و تصنع سے خالی ہوتا اور تکلف سے بے نیاز ہو کر دوام حاصل کر لیتا ہے، اس اخلاص کا حامل جو کہ لام کی زبر کے ساتھ مخلص ہے نیت کے صحیح کرنے کا محتاج نہیں ہے اور اس کی نیت فنا و بقا کے ساتھ درست ہو چکی ہے، اس کا نفس امارہ جو کہ صفاتِ ذمبیہ (بری صفات) کا مقام ہے اپنے مولایں قربان ہو چکا ہے اور اطمینان کے ساتھ جا ملا ہے۔

میرے محذورم! آپ نے اپنے باطنی سبق کے بارے میں کچھ نہیں لکھا اور اس کے شکر و شکایت کے بارے میں کوئی حرفِ نثر نہیں کیا، اس نعمتِ عظمیٰ کو ہاتھ سے نہ دیں، ذکرِ قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کی صفت و ملکہ ہو جائے اور یادِ کرد کے تکلف سے چھوٹ جائے اور ظاہر کی غفلت اس میں سرایت نہ کرے اور نیند و بیداری اس حصول میں یکساں ہو جائے۔ رع

ایں کا رد و ملت است کموں تا کراد ہند [یہ بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]۔

ہمت کو بلند رکھیں اور مطلب اعلیٰ کے سوا کسی اور چیز کے ساتھ خوش نہ ہوں، ان اللہ یجعلی الہم
[بیشک اللہ تعالیٰ ہمتوں کی بلند ہونے کو پسند فرمائے] والسلام اولاداً آخراً۔

مکتوب ۲۴

مولانا محمد صنیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حامداً و مصلیاً علی رسولہ الکریم اما بعد، روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں۔
اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و ثبات قدمی اور استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے، آپ کے گرامی نامے
یکے بعد دیگرے پہنچے اللہ تعالیٰ آپ کو مقاصد کی انتہا تک پہنچائے اور صباحت و ملاحت کے کمالات
سے کچھ حصہ میسر فرمائے اور صباحت کو ملاحت کی چاشنی کے ساتھ مرکب فرمائے۔ اللہ قریب مجیب
[بیشک وہ قریب (اور) دعا قبول کرنے والا ہے]۔

آپ نے اس طریقہ کی ترویج اور سنت عالیہ کی تجدید اور بدعت ناپسندیدہ کو مٹانے کی
آرزو کی تھی، اس کو عالم الغیب و حکیم مطلق کی بارگاہ میں تفویض کیا ہوا رکھیں جو کچھ اس کی حکمت
ارادہ کا مقتضی ہے ظہور پذیر ہو جائے گا، قرب قیامت کا زمانہ ہے اس طرح کے پُرفتن وقت میں
ایمان سلامت لیجانا بہت غنیمت ہے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ دعا و توجہ اس امر میں تفویض کے منافی
نہیں ہے، منافی تفویض ماسوا کے ساتھ ہونے کی التجا کرنا ہے آزار کا وہم جو آپ نے اس جانب سے
خیال کیلئے محض توہم ہے، یہاں پوری طرح صفائی ہے۔ ملا عوض اور لنگ بیگ کی تحریر کی نقل جو
آپ نے بھیجی تھی اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا، صحیح احوال ہیں، اگر استخارہ کے بعد لنگ بیگ
لوگوں کی ایک معینہ تعداد کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیدیں تو گنجائش ہے صحبت کی تاثیر و استقامت
اور ترقی ظاہر ہونے کے بعد اس تعداد پر اضافہ کریں اور صوفی نظر کے احوال بھی بہت عمدہ ہیں اور ایک
دوسرے دوست کے خطرات کی نفی اور توجہ کی تاثیر کے متعلق جو آپ نے لکھا تھا اور اس کو تعلیم طریقہ
کی اجازت دینے کے بارے میں دریافت کیا تھا واضح ہوا، اگر استخارے رہنمائی کریں اور اس کے احوال
اطوار کی استقامت ظاہر ہو جائے تو استقامت کی شرط کے ساتھ اجازت دیدیں۔ والسلام علیکم
وعلیٰ سائر من لدیکم من اہل طریقہ تم۔ [آپ پر اہل طریقہ میں سے جو لوگ آپ کے پاس ہیں ان
سب پر سلام ہو۔]

مکتوب ۲۵

نیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زبرد کرنے اور فقر و ورع و تقویٰ پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تسلیات بھیجنے کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار
 حمد کے لائق ہیں، ایک مذمت ہو گئی ہے کہ آپ کا کوئی خط نہیں پہنچا دل منتظر مبتلا ہے، اللہ تعالیٰ ظاہری
 عاقبت اور باطنی جمعیت کے ساتھ رکھے اور تفرقہ ڈالنے والے لشکروں (اسباب) کے تفرقہ سے
 مامون و محفوظ فرمائے، بغیر علی آلہ الصلوٰۃ والسلام و النبیۃ کی سنت کو زبرد کرنے میں کمر بہت
 باندھیں، بدعت کے اندھیروں میں کہ جنھوں نے دنیا کو گھیرا ہوا ہے خاص طور پر ایسے
 وقت میں سنت کو زبرد کرنا ایک بہت بڑا کام ہے، من اجا سنتی بعد ما امینت فله اجر
 حائث شہید [جس نے میری کسی سنت کو جو مردہ ہو چکی ہے زندہ کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا اجر ہے]
 آپ نے سنا ہوگا اور بالداروں کی صحبت کی طرف راغب نہ ہوں اور فقر و نامردی کو عزیز جانیں
 اور ورع و تقویٰ (پرہیزگاری) کو جان کے ساتھ طلب کریں اور گناہ کو منظور نہ جانیں اور اس دور افتادہ
 کو دعائے خیر سے نہ بھلائیں۔ ص

ایں کا بدولت است کنوں ناگراد ہند (یہ نصیب کی بات ہو دیکھے اب کس کو غایت کرتے ہیں)
 والسلام علیکم

مکتوب ۲۶

ملاحظہ کیا کہ نام شرک خفی کے دفاق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لا یدکر اللہ الا اللہ
 کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَنَحْسِبُهُمْ اِنْفِاقًا وَهُوَ رُفُودٌ وَنَقْلُهُمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ
 وَذَاتَ الشِّمَالِ اور تُوْن کو جاگا ہو گا مان کرے گا حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دائیں اور بائیں کر دیتے ہیں
 پلٹ دیتے ہیں [ممكن کے آجئے میں وجود اور اس کے توابع یعنی اوصاف کمال کے ظہور نے ممکن کو
 اس کی ظاہر بینی کی وجہ سے غیر و کمال کے وہم میں ڈال دیا ہے اور اس وہم کی وجہ سے اس نے اپنی ذاتی
 عدمیت اور پیدائشی نقص و شرارت کو فراموش کر دیا، اور اس بے بود نمود پر بنیاد دراز رکھی ہے اور

اپنے مالک کے ساتھ کمالات اور اس کے مخصوص اوصاف میں شرکت و ہمہ سہ کے دعوے کا مایہ خو لیا (جنون) پیدا کر لیا ہے، تیز نگاہ والا شخص ہمیشہ اپنی عدمیت اور ذاتی شہرت کو مشاہدہ کرنے والا ہے اور کمال و جمال کو اصل سے دیکھتا ہے اور عاریت و امانت سے زیادہ تصور نہیں کرتا اور (جملہ) امور میں تدبیر و تصرف کرنے والا حق تعالیٰ کو پاتا ہے، بندگی کی حقیقت کا حاصل ہونا اسی مقام میں ہے اور نفسِ امارہ کی اتانیت (میں پن) جو کہ ابلیسی جز (ناری جز) سے پیدا ہوتی ہے اس رہائی اسی مقام میں ہے، اس راہ کے سالک کے لئے ضروری و لازمی ہے کہ پہلے اپنے بندہ ہونے کو ثابت کرے اور نفس کی بندگی (فرمانبرداری) اور خواہش کی پرستش سے باہر ہو جائے اور آقا ہونے کی شرکت اور ہمہ سہی کا دعوے کرنے کے مایہ خو لیا سے رہائی حاصل کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اجل شانہ کے الطاف اور بے انتہا عنایات کا مورد (محل درود) ہو جائے جس قدر وہ (بندگی) زیادہ ہوگی اسی قدر یہ (الطاف و عنایات) زیادہ ہوں گی، جس عارف کو یہ نفی و رہائی حاصل ہوگئی ہے وہ یہ خیال نہ کرے کہ اس نے نفی کے کام کو پورا کر لیا ہے اور رہائی کی حقیقت کو پہنچ گیا ہے، (ابھی) اس قدر گھٹیاں اور رکاوٹیں درمیان میں ہیں کہ شمار سے باہر ہیں، سالک بیچارہ پہلے قدم سے ہی اپنی عدمیت (فنایت) کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے اور اس رہائی کا ترانہ گاتا ہے اور شریعت کے وجود کی نفی کرتا ہے اور جہان شک و وجہ اندر عروج حاصل کرتا ہے اس نفی و عدمیت کے مراتب طے کرتا ہے، دیکھیں کون صاحبِ بضیب ہے جو اس معاملہ کے انجام تک پہنچے اور اس رہائی کی حقیقت سے واصل ہو جائے۔

کیف الوصول الی سعادہ و دودھا قلل الجہال و دودھن خجوف

[میں سعادہ (محبوبہ) تک کس طرح پہنچ سکتا ہوں (کیونکہ) میرے اور اس کے درمیان پہاڑوں کی چوٹیاں و غار حائل ہیں] اجتہاد و اصطفا (جذب) کے بغیر اس انتہائی درجہ تک پہنچنا بہت ہی دشوار ہے اہل اتانیت (اہل سلوک) کو اس مقصد کا حاصل ہونا دشوار ہے، جس قدر یہ رہائی اور فنایت حاصل ہو جائے غنیمت ہے اور اسی قدر قرب کے مدارج اور انبساط کے مراتب حاصل ہیں، اہل اللہ کے قدموں کا ایک دوسرے سے جڑ کر ہونا اس نسبتِ عالیہ کے تفاوت (کے اعتبار) سے ہے، اس راستہ کا سالک اس رہائی کی حقیقت اور اس نسبتِ عالیہ کو پہنچنے سے پہلے کلمہ نفی و اثبات کے تکرار سے گویا اپنی الوہیت (معبود ہونے) کا اثبات کرتا ہے اور چونکہ وہ نفی کے مراتب ابھی اپنے سامنے رکھتا ہے اور ابھی (انھیں) انجام کو نہیں پہنچایا ہے (اس لئے) اُس کا اثبات بھی راستہ ہی میں (ناقص) ہے اور مختصر یہ کہ (اس کا اثبات) مثبت حقیقی (اللہ تعالیٰ) تک پہنچنے کے لائق نہیں ہے اور اس کے کہنے والے میں معلق ہے لایزال اللہ

الا للہ [اللہ کا ذکر اللہ ہی کرتا ہے] کی حقیقت (کے حصول) کے بغیر اس گرواب سے رہائی کی کوئی صورت نہیں ہے، اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ "لا یدکر اللہ" (الا للہ کی حقیقت کے بغیر) (یہ اس لئے ہے) کہ اس کی صورت تو سالک کو ابتدا میں بھی حاصل ہو جاتی ہے اور جہاں تک جاتا ہے گویا اس کلمہ کے ساتھ جاتا ہے، اگر فنا سے پہلے اس کلمہ کے ساتھ منکم ہے جیسا کہ تجلی صوری والے اصحاب تو اس کا اللہ رکھتا، تعین امکانی پر واقع ہے کہ جس کو اُس نے حقیقت کے عنوان سے جانا ہے اور یہ تعین نفی کے قابل ہے اور اگر فنا کے بعد اسماء و صفات و شیونات کے مراتب میں اس کلام کے ساتھ منکم ہے تو اس کا اللہ رکھتا، ان مراتب پر واقع ہے اور یہ سالک کے اصول کے مراتب ہیں جو کہ وجوب و امکان کے درمیان بزرگ ہیں، دونوں طرف کے اعتبار سے ایک لحاظ سے نفی میں داخل ہیں اور ایک لحاظ سے اثبات میں داخل ہیں، ایک لحاظ سے مقاصد ہیں اور ایک لحاظ سے مقاصد نہیں ہیں، مثبت اور آخری مقصد ان مراتب کی اور اگر اور لا یدکر اللہ کا اللہ کی حقیقت اس آخری درجہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جب تک عالم دنیوی قائم ہے سالک نفی کے مقام میں ہے اور نفی سے چارہ نہیں رکھتا، مرتبہ اثبات کا کامل طور پر حاصل ہونا عالم آخرت میں ہے لیکن جس کی دنیا کو آخرت بنا دیا گیا ہو اس کے لئے اس عالم میں مرتبہ اثبات سے وافر حصہ حاصل ہونا جائز ہے۔

اگر ایں لحظہ ممکن کا رِشب نیست ز بختِ مقبلاں این ہم عجب نیست

[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب سے یہی عجب نہیں ہے]

تنبیہ: کوئی سادہ لوح نفی کے معاملہ کے انجام سے (یہ) خیال نہ کرے کہ ممکن امکان نکل جاتا ہے اور وجوب کے ساتھ جاتا ہے اور حقیقت تبدیل ہو جاتی ہے، ایسا گز نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ خواہش و تعلق کو چھوڑ دیتا ہے اور شرکِ خفی کے دقائق اور نفسانی خداؤں سے رہائی پالیتا ہے اور نفسِ رزائل سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ نیرِ مقصود ہے وہ نیرِ معبود ہے پس جب تک ان دقائق میں سے کوئی دقیقہ باقی ہے اپنی الوہیت (خدا ہونے) کے گرواب سے پوری طرح باہر نہیں آتا، اس رہائی کی دشواری ہی کی باعث بزرگوں نے کہا ہے کہ

ہر چند کہ مطمئن گردد ہرگز صفاتِ خود نہ گردد

[اگرچہ نفس مطمئن ہو جائے (بھبھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا]۔

اور یہ واقعہ بھی اسی مقام کی نزاکت سے ہے جو کہ منقول ہے کہ (ایک دفعہ) جب لوگوں نے محمد مشرق طوسی کو زبردستی نماز کے لئے کھڑا کر دیا، جب وہ آیتِ کریمہ **إِنَّا لَنَعْبُدُ** (ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں)

پر پہنچے تو ان کے جسم کے ہر بال کی جڑ سے خون (کا) فوارہ (جاری) ہو گیا، اس کے بعد انہوں نے کہا کہ میرا حکم حائضہ عورت کی مانند ہے یعنی حائضہ عورت ظاہری نجاست سے آلودہ ہے اور اس وجہ سے نماز اس سے ساقط ہے میں بھی باطن کی نجاست سے آلودہ ہوں اور میری عبادت خالص نہیں ہے اور چونکہ انہوں نے اپنے حال و وجدان کے برخلاف اس کلام کے ساتھ حکم کیا (اس لئے) اس کی ہیبت سے (ان کے) ہر بال کی جڑ سے خون جاری ہو گیا اور (ان کا) ظاہر بھی نجاست سے آلودہ ہو گیا اور حائضہ عورت کی طرح نماز کا مانع ہو گیا۔ والسلام

مکتوب ۲

مولانا محمد حنیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہونے اور اس نقالی شانہ کے ماسوا سے روگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال حمد کے لائق ہیں، اس نقالی شانہ سے آپ کی سلامتی و استقامت کی دعا کی گئی ہے، معلوم نہیں کہ آپ کس وضع کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے ہیں اور وقت عزیز کس چیز میں صرف ہو رہا ہے ایسا نہ ہو کہ ایام جدائی کی درازی نے کوئی تاثر کی ہو اور کوئی فتور پیدا کیا ہو، اس فقیر کو یہ فکر لاحق ہے۔

خواجہ شہزاد زبیدہ دریں فکر جگر سوز کا غوش کہ شد منزل آسائش خوابت

[اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے نیند اڑ گئی کہ تیری نیند کی منزل و آسائش کس کی آغوش میں]

(اپنے) والد کے پس ماندگان کو نزدیک کرنے کے ساتھ اپنے آپ کو ہلا (آزائش) میں نہ ڈالیں اور نعم حقیقی جل سلطان سے دوری نہ لائیں نہ کریں اور بزرگان طریقت کی شرم کو ملحوظ رکھیں، الحیاء شجرة من الايمان [جبار شرم، ایمان کا ایک جزو ہے] آخر کار آپ ہر چیز سے اس سببان کی طرف رخ کرئیے اور سب کو اس نقالی شانہ کے سپرد کریں گے اور بے فائدہ حسرت اپنے ساتھ لیجائیں گے، جو چیز آخر کا بے اختیار ہونے والی ہے اس کو راجح ہی اپنے ساتھ لازم کیوں نہیں کر لیتے اور سب سے دست کش ہو کر عز و استغناء کے دامن کو مضبوطی سے کیوں نہیں پکڑتے، نامرادی کے گوشہ کے برابر کو نہ گوشہ ہو سکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر ہزار غم بہت از جہانیاں بردل ہمیں بس است کہ او غمگسار یا باشد
 بکنج غارے خلوت گزینم از ہمہ خلق گراں لطیف جہاں یا ر غار یا باشد
 [اگر دنیا والوں (کی طرف) سے ہزاروں غم دل پر ہوں تو یہی کافی ہے کہ وہ (تعالیٰ شائن) ہمارا غمگسار ہے،
 اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یا ر غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کر لوں۔]
 بعض ضروری امور تھے جو اس مکتوب میں درج کرنے تھے، چونکہ وقت تنگ تھا آخر یہ نہ کر سکا
 حاصل کلام یہ ہے کہ دعا سے غافل نہ رہیں اور احوال لکھتے رہیں اور خط کا لانے والا ملافتا جو کہ حضرت
 مخدومی و ملاذی میاں جیو (خواجہ محمد سعید خازن الرحمہ قدس سرہ) کے خاص خدمت گاروں میں سے ہے
 امور خیر میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۸

سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام تمکین حاصل ہونے پر لالت اور کمال فائز مرغی کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۵۴
 اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، گرمی نامہ نے مشرف کیا، آپ نے دل جمعی کی کمی اور
 واردات (کیفیات) کے نہ ہونے کی شکایت کی تھی۔ میرے مکرم! اگر چہ ظاہری دل جمعی میں فتور ہے
 لیکن امید ہے کہ باطن کا معاملہ ترقی و زیادتی میں ہے، واردات کا بکثرت ہونا اور احوال میں تلون (رنگارنگی)
 مقام تلون کی خبر دینے والا ہے اور یا سوا کا نسیان اور قلب کے خطرات (خیالات) کا دور و ناجس کا
 آپ یہاں کی حاضری میں پتہ دیتے تھے مقام تمکین سے ہے، اس مقام میں واردات و احوال کی کمی کوئی
 نقصان نہیں رکھتی کیونکہ یہ مقام مطلوب تک پہنچنے کی کھڑکی ہے، جو امور کہ (سلوک کے) راستہ میں ظاہر
 ہوتے ہیں وہ اگر اس جگہ میں نہ ہوں تو کچھ فکر نہ کریں جو امر آپ کے سامنے ہے اس میں مصروف رہیں اور
 عبادات، واذکار و مراقبات کے وظائف میں مشغول رہیں، اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ ارادوں
 اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات سے وجود اور اس کے تابع کمالات کی نفی کریں تاکہ عدمیت ذاتی
 (ذات کا فنا ہو جانا) جلوہ گر ہو جائے اور نفس امارہ کی امانیت زائل ہونے لگے اور ہمہ ساری کے دعوے
 اور شرک خفی سے رہائی حاصل کرنے ممکن فی نفسہ عدم ولاشتے ہے، اس نے جہل مرکب کی وجہ سے اپنے
 آپ کو خیر و کامل تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد خیال پر بنیاد دراز رکھی ہے، کسی نے خوب کہا ہے
 وصافی خود پر غم حاسد تاکہ نرد و بیچ چین متاع کا سدا کا
 [تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف بکسل کرتا رہے گا، تو ایسی کھوئی پرستی کو بک ننگ رواج دیتا رہے گا۔]

نصیبی ہے اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت و تکبری نہ فرمائے اور اس بیچارہ کو مملکت کے گرداب سے باہر نہ نکالے، وہ اسلام و اسلام اور اسلام

مکتوب ۲

شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر ہنہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
جناب برادر عزیزم شیخ عرب اس خستہ دل درویش کا سلام عافیت انجام پڑھیں، احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا رہنا اور آنا آپ کی مرضی پر موقوف ہے، استخارہ کے بعد دل کا رجحان جس طرف بے تکلف ہو اس کے مطابق عمل کریں، گوشہ نشینی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں اور حتی الامکان مخلوق سے الگ تھلگ رہیں مگر جو طالب حق اللہ تعالیٰ جل و علا کے لئے آئے اس کے ساتھ صحبت رکھیں اور طالبین کے آنے سے ڈرتے اور کانپتے رہیں، ایسا نہ ہو کہ حب جاہ و ریاست پیدا ہو جائے اور خفیہ طمع جگہ پالے اور مقصد عظیم میں خلل ڈال دے اور اس راہ سے بہت ڈرتے رہیں اور دعا و استغفار کرتے رہیں اس کے باوجود ان کے احوال میں مشغول رہیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی رکھیں کیونکہ نیک کام کو برے خطے کے ڈر سے ترک نہیں کر سکتے، اعمال و استغفار [عمل کرادراستغفار بھی] کریں۔

مکتوب ۳

مولانا محمد حنیف کے نام وقت کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت مقدسہ و سنت عالیہ مصطفویٰ علیٰ مصداق الصلوٰۃ والسلام والتجہیر پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، امید ہے کہ وقت کی نگہداشت کرتے رہیں گے اور وقت و حال سے گزر جائیں گے اور احوال کے بدلنے والے (اللہ تعالیٰ) کی طرف دوڑیں گے اور مطلوب بے مثال سے ملنے کے لئے مستعد رہیں گے اور جو چیز کہ فنا ہو جانے اور قائم نہ رہنے والی ہو خواہ وہ ظاہری ساز و سامان سے ہو یا باطنی معاملات سے ہو اس سے یہ کہتے ہوئے روگرداں رہیں گے
إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ [بیشک

میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا منہ اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں) والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم من اخوان الدین (تم پر اور ان نبی بھائیوں پر سلام ہو جو تمہارے پاس ہوں)

مکتوب ۳۱

میرزا محمد شاہ کے نام بلند ہمتی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الله تعالیٰ اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، میرے مخدوم! حق جلّ وعلا کے ماسوا کی گرفتاری شدید ترین قلبی امراض میں سے ہے اس کے ازالہ کی فکر بھی نہایت اہم کاموں میں سے ہے، رخ درخاںہ اگر کس است یک حرف بس است [اگر گھر میں کوئی ہے تو ایک حرف (ہی) کافی ہے]

اُس برادرِ بزرگ (آپ) کے مکتوبِ مرغوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، حق جلّ وعلا کی یاد میں مشغول رہیں اور فنایت کی صفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور سے رہیں کہ اس مقام میں حضور خود بخود ہے، آپ نے لکھا تھا: تاکہ آذ گز گز [میں تم کو یاد کروں گا] کا نتیجہ جو کہ اسم المتکلم کے ساتھ حق سبحانہ کی تجلی سے عبادت ہے شاید اُس پر مرتب ہو جائے: میرے مخدوم! اہمیت کو بلند رکھیں اور اسم و صفت سے ذات تعالیٰ کے سوا اور کچھ نہ چاہیں اور بلذری سے پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور آذ گز گز [میں تم کو یاد کروں گا] کو عمومِ حکیم عام کے باوجود ایک اسم کی تجلی کے ساتھ خاص نہ کریں ان الله يحب معالي اهلهم [بیشک اللہ تعالیٰ انہوں کے بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے] والسلام اوکلا و آخرًا۔

مکتوب ۳۲

۵۶

خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الله تعالیٰ آپ النون الصادق (حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے طفیل اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، آپ کے گرامی نامہ نے مسرور و خوشوقت کیا آپ جو روشن (واضح) واقعہ دیکھا تھا اور اس واقعہ میں بشارت پائی تھی کہ ہم آپ کو اولیاء اللہ کے مراتبِ کبریٰ سے گذار کر انبیائے کرام کے مراتبِ علیا تک لے آئے۔ پھر دوسرے واقعہ میں آپ نے

حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ بصرہ العزیزہ کو دیکھا اور سابقہ واقعہ کو ان عالی جناب کی خدمت میں عرض کیا ہے بہت خوب اور اعلیٰ ہے اس کے مطالعہ بہت زیادہ لطف اندوز کیا۔ ۵
میں تو اندر کہ دہرا شک مر احسن قبول آنکہ در سابقہ است قطرہ بارانی را

[جس (اللہ) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا خرف بخش سکتا ہے]۔
لیکن جان لیں کہ اس قسم کے واقعات بمشترات ہیں، امیدوار ہیں کہ (اللہ تعالیٰ) اس معنی کو قوت سے فعل میں لے آئے اور گوش سے آغوش میں پہنچا دے اور دوسرا واقعہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ”گویا آپ کسی دیو (شیطان) سے جنگ کر رہے ہیں آخر آپ اس پر غالب آگئے ہیں“ یہ بھی عمدہ ہے، اللہ تعالیٰ دشمن لعین پر غالب کرے اور اسلام حقیقی تک پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”میں نے ذکر نفی اثبات کو ایک سو ایک تک پہنچایا ہے اگر حکم ہو تو اس پر اضافہ کروں“ میرے مخدوم! آپ نے بہت محنت کی ہے حق تعالیٰ اس پر اثر مرتب فرمائے، اگر آپ تکلف کے بغیر اضافہ کر سکتے ہیں تو اضافہ کریں بعض دوست اس سے زیادہ کہتے ہیں۔ آپ نے لکھا تھا ”ایک شخص کہتا ہے کہ تیری کشادگی دل کی ولایت سے ہے دل کی جانب مضر ہو جا“ آپ جان لیں کہ انسان کا دل حقیقت جامع ہے اور عالم خلق و عالم امر کے لطائف کے درمیان ہر رخ ہے اور عالم خلق و عالم امر کے کمالات کا جامع ہے جو فیوض کہ مبداء فیاض سے وارد ہوتے ہیں پہلے دل میں آتے ہیں اور اس کے واسطے سے عالم خلق (کے لطائف) میں پہنچتے ہیں اور زبان ان کی ترجمانی کرتی ہے اس کے باوجود عالم امر کے پانچوں لطائف میں سے ہر ایک کے لئے مخصوص کمالات اور الگ معاملات ہیں اور ہر ایک کی ولایت دوسرے سے ممتاز ہے، بظاہر آپ کو حقیقت جامعہ قلبیہ کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت ہوگی بمقصد حق تعالیٰ تک وصول ہے خواہ کسی راستے سے بھی ہو، ملاقات کے وقت تک عبارات کے وظائف اور مراقبات کے اذکار میں مشغول رہیں اور دو رفتارہ دونوں کو دماغ خیر سے یاد کریں۔
والسلام

مکتوبات ۳۳

سیدہ بی بی کے نام وظائف طاعات پر ترغیب اور بعض ماثورہ دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

عصمت پناہ عفت دستگاہ ہمیشہ دینی سیدہ بی بی اس جانب سے سلام عافیت انجام پڑھیں اس ہمیشہ کو معلوم ہو کہ دنیا عیش و آسائش کی جگہ نہیں ہے کھیتی اور کام کرنے کی جگہ اور طاعت و عبادت کا مقام ہے، عیش و آسائش آخرت کے لئے تیار کی گئی ہے اس جگہ کی محنت کا نتیجہ دیاں کی

راحت ہے، پس چاہئے کطاعات و عبادات کے وظائف میں خوب مشغول رہیں اور اوقات کو ذکر و فکر سے آباد رکھیں، ذکر قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ دل کو ماسوائے حق سبحانہ سے کامل قطع تعلق پیدا ہو جائے اور ذکر و حضور دل کی صفت لازمی بن جائے کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو، کلمہ لا الہ الا اللہ کو دل کی حضوری کے ساتھ زبان سے بکثرت کہیں تبسبح کے ساتھ ہو یا تبسبح کے بغیر، اگر تبسبح و شمار کے ساتھ کہیں تو ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر کہہ سکیں کہیں اور اگر زیادہ کریں تو بہتر ہے اور نماز، تہجد و اشراق و بی زوال و نماز و امین و (نماز) قیام اللیل اور رقی رہیں اور ہر فرض کے بعد اور نیز سوتے وقت آیۃ الکرسی پڑھیں اور نیز تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار الحمد للہ اور چونتیس بار اللہ اکبر پڑھیں اور تین بار اَسْتَغْفِرُ اللہَ الَّذِیْ لَا اِلَہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ وَاَتُوْبُ اِلَیْہِ پڑھیں اور سورۃ اخلاص و معوذتین (سورۃ الفلق و سورۃ الناس) بھی پڑھیں اور ہر صبح و شام سو سو دفعہ سبحان اللہ و محمد پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) سو تو بار سبحان اللہ اور سو تو بار الحمد للہ اور سو تو بار لا الہ الا اللہ اور سو تو بار اللہ اکبر پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) دس دس بار درود شریف اور دس دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ اور سوتے وقت بھی دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ کہیں اور غروبِ آفتاب کے وقت تیر بار سبحان اللہ کہیں اور نیز ہر صبح کو اللہم ما اصبحہ فی من نعمۃ او باحد من خلقک فمنک وحدک لا شریک لک فالحمد لک والشکر لک کہیں اور شاہ کے وقت (مذکورہ دعائیں) ما اصبحہ کی بجائے ما امسٰ کہیں اور ہر روز یہ کلمات ایک بار پڑھیں سبحان القائم الدائم سبحان الحی القيوم سبحان الحی الذی لا یموت سبحان اللہ العظیم و محمدہ سبحانہ قدوس رب الملائکۃ والروح سبحان العلی الاعلیٰ سبحانہ و تعالیٰ اور نیز ہر روز سو بار لا الہ الا اللہ الملك الحق المبين کہیں اور نیز پچیس یا ستائیس بار اللہم اغفر للمؤمنین و المؤمنات کہیں اور یا استغفر بھی پچیس یا ستر روز کہیں استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الرحمن الرحیم الحی القيوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی بزرگوں نے اس جلیل القدر استغفار کی روز و شب مداومت کی ہے اور اس کے منافع و فوائد کو بہت زیادہ مشاہدہ کیا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اس استغفار کو ایک دن میں پچیس بار کہے گا وہ اپنے گھر میں اور اپنے آپ سے اور اپنے شہر سے کوئی ناپسندیدہ بات نہیں دیکھے گا اور حاجات برآری و حل مشکلات کے لئے کلمہ لا حول و لا قوۃ الا باللہ پائے و بار کہیں اور اس کے اول و آخر درود شریف پڑھیں جو سو بار سے کم نہ ہو۔

مکتوبات

سیادت پناہ جامعہ ثلاث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرار غامضہ کیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، سرور کائنات فخر موجودات علیہ افضل الصلوات
اکمل النیات اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے صحابہ کرام کمال درجہ کے زہد و تقویٰ (مخلوق
سے قطع تعلق کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا) توکل، انقطاع، ترک، صبر، قناعت اور ان کے مانند یہ
اوصاف کمال سے موصوف ہوئے ہیں اور ان کی صورت و حقیقت (ظاہر و باطن) و قلب و قالب میں
یہ نسبت اور یہ کمال پورے طور پر سرایت کئے ہوئے تھا، تمام انہیں خواہ کتنی ہی کوشش و سعی کریں اس
بلند درجہ تک نہیں پہنچ سکتیں اور ان عظیم امور میں صحابہ کرام کی برابری نہیں پاسکتیں، اصل کلام مشارع
کاملین کے اعلیٰ طبقہ کا قلب و قالب ظاہری انبلع کے ذریعہ سے اس نسبت عالیہ پر ہے اور انھوں نے
کامل جدوجہد سے اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ ظاہری مشارکت ہم پہنچائی ہے، اور ہمارے
حضرت عالی ترنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے لئے یہ کمال صورت و حقیقت و قلب و قالب کے ساتھ
ثابت ہے اور ان کے قلب کو طبقہ اعلیٰ و خیر القرون کے قلب کے ساتھ ظاہری و باطنی مشارکت کمال متا
کی وجہ سے بلکہ محض فضل و عنایت سے حاصل ہے اور حضرت عالی کے بعض اصحاب بھی اس نسبت عالیہ
کے امیدوار ہیں اور ان کے قلب و قالب کی صورت و حقیقت کو اس کمال کی بشارت دی گئی ہے۔

باکرمیاں کار ہادشوار نیست [کرموں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو
چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے)۔

مکتوبات

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام بعض امور کے بارے میں جو کامل قنابر تہذیب دہوتے ہیں اور

اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پر لیک، ایسا وقت آئے کہ ازل وابد کو ایک کین واصل فرماتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں دیگر (عصر) کی نماز سے کچھ سیکھ

بیٹھا تھا کہ اس شخص کو اس شخص سے گئے (یعنی مجھ خود سے) وارفتہ کر دیا) وہ اُس وقت میں نہ اپنے آپ کو جوہر پاتا تھا نہ عرض، نہ جسم پاتا تھا نہ جسمانی اور نہ محدود پاتا تھا نہ غیر محدود، نہ اپنے آپ کو عالم میں داخل پاتا تھا نہ (اس سے) خارج، کان آنکھ بن گئے تھے اور آنکھ کان، بلکہ تمام اعضا آنکھ بن گئے تھے ہستی کا مطلق کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا تھا اور وجود و لازم وجود سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی تھی اور عالم کو اپنا ظل دیکھتا تھا۔ میرے محذور! اس قسم کے معاملات بقائے کامل کی خبر دینے والے ہیں جو کہ فناء کامل پر مرتب ہوتی ہے اور بقائے ذات سے تغیر کی جاتی ہے اور چونکہ وہ مرتبہ مقدسہ امکان کے اوصاف سے منزہ و پاک ہے (اس لئے) عارف بھی اس مقام میں اپنے آپ کو امکان کے اوصاف مثلاً جوہریت، عرضیت و جسم و جسمانیت سے بری پاتا ہے اور ذاتِ تعالیٰ کی مانند اپنے آپ کو نہ عالم میں داخل دیکھتا ہے اور نہ عالم سے خارج، اور ذاتِ تعالیٰ کا مرتبہ اگرچہ صفات کے مراتب سے ماوراء ہے لیکن صفات کے اصول کی جن کو شیون ذاتیہ کہتے ہیں اس بارگاہ میں موجود ہیں اور چونکہ اس مرتبہ عالیہ میں تمیز مفقود ہے (اس لئے) یہ شیون ذاتِ اقدس سے متمیز نہیں ہیں اور عین ذات ہیں اور اسی طرح ایک دوسرے سے بھی متمیز نہیں رکھتے اور ایک دوسرے کے عین ہیں اور یہ مرتبہ ذاتِ تعالیٰ میں تبعض و تجزی (کٹے) اور اجزا ہونا نہیں ہے اس لئے ذاتِ عز و جبرانہ خود کا دل طور پر ان شیونات میں سے ہر ایک کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات بتمام علم بتمام قدرت (اور) بتمام ارادہ ہے، جو عارف متخلق (جو اس صفت کے ساتھ منصف ہو جاتا ہے) بھی اس مقام میں اپنے آپ کے صفات میں سے ہر ایک کا عین دیکھتا ہے مثلاً اپنے آپ کو بتمام علم اور بتمام ارادہ پاتا ہے، تمام صفات کو اسی پر قیاس کر لیجئے اور صفات میں تمیز کرنا بھی مفقود پاتا ہے مثلاً علم کو عین سمع دیکھتا ہے اور سمع کو عین بصر پاتا ہے اور نیز اس مقام میں عارف عالم کو اپنا ظہور اور تفصیل پاتا ہے اور خود کو اس کا کل اور جمال سمجھتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "ابتداء و انتہا اور ازل و ابد کے درمیان تناقض و منافات (تضاد) مطلقاً مفہوم نہیں ہوتا" میرے محذور! مطلوب حقیقی چونکہ زمان و مکان کی قید سے بالاتر ہے اگر اس کا طالب صادق بحکم تخلق (اس کی صفات کے ساتھ منصف ہونے کے اعتبار سے) اپنے آپ کو زمان کی قید سے خارج پائے اور ماضی و مستقبل اس کی نگاہ میں یکساں دکھائی دے تو کیا تعجب ہے، ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بصرہ نے لکھا ہے کہ ممکن جب اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کے قرب کے مقامات میں زمان کے دائرہ سے باہر پاؤں رکھتا ہے تو ازل و ابد کو متحد پاتا ہے الی آخرہ۔

مکتوب ۳۶

مآب عبد الرزاق کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، صلاح آثار برادر مآب عبد الرزاق نے چند سوالات کئے تھے وقت، گنجائش کے مطابق ان کے جواب میں کچھ لکھا جاتا ہے و اللہ العہدہ والتوفیق۔ (اور اللہ تعالیٰ ہی غلطی سے بچانے والا اور حق کی توفیق دینے والا ہے)۔

پہلے اور چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ بعض اوراد اور قرآن مجید کی سورتیں کہ اس طریقہ عالیہ میں داخل ہونے سے پہلے جن کے پڑھنے کا معمول تھا اب اُن اوراد کو عمل میں لائے یا نہ لائے، اور نماز تہجد و نماز صبحی (اشراق و چاشت) وغیرہ پڑھے یا نہ پڑھے اور قیام کی اوقات میں کتب فقہ و کلام کے مطالعہ اور قرآن مجید کی بعض سورتوں کے حفظ میں مشغول ہو یا نہ ہو؟۔ جواب: اس طریقہ کے بزرگ، مبتدی طالب کو اجازت نہیں دیتے کہ وہ مآخوذ کر کے علاوہ غیر از فرض و سنت مگر کسی اور امر میں مشغول ہو، اور یہ فقیر بندیوں کے لئے قدرے توسع (گنجائش) کر دیتا ہے، اور آپ کو جو کہ ابتدائی معاملہ سے کسی منزل ترقی کر چکے ہیں بطریق اولیٰ اجازت ہے کہ بعض مسنون اوراد پڑھتے رہیں اور نماز تہجد و صبحی (اشراق و چاشت) وادایں وغیرہ سنن زوائد میں سے بھی ادا کیا کریں، (نماز تہجد و قیام لیل کے متعلق) کہہ سکتے ہیں کہ صوفیہ عالیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ کی ضروریات میں سے ہے اور تعلیم و تعلم (پڑھنا اور پڑھانا) ہمارے طریقہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ نیت صالحہ کے ساتھ باطنی نسبت کا مددگار ہے، دینی کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہیں اور اُن کے سیکھنے اور لکھنے میں راغب رہیں، اس عظیم کام کے لئے ایک وقت مقرر کر لیں اور باقی اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور اگر قرآن پاک کی بعض سورتیں یاد کر لیں تو گنجائش ہے۔

دوسرے سوال یہ ہے کہ عوام میں مقرر ہے کہ فرائض و سنن کے ماسوا کسی عمل میں کسی بزرگ کی اجازت کے بغیر ہاتھ نہیں ڈالنا چاہئے، حقیقت میں اسی طرح ہے یا نہیں؟۔ جواب: جو نیک اعمال آنسیر و علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہیں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا معمول رہے ہیں اور وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خصوصیت نہیں رکھتے اُن کو آخرت کے ثواب کی نیت سے بچانا میں اجازت کی ضرورت نہیں ہے، پیغمبر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل ہی اجازت ہے

اور اُمت کے لئے ستر ہے، ہاں بعض اعمال و اذکار و ادعیہ و رقیات (منتر و تعویذ) حاجات براری اور حل مشکلات کے لئے ہیں کہ اُن کی تائید استاد و مرشد کی اجازت پر موقوف ہے۔

تیسرا سوال: سرورِ کائنات علیہ و آلہ افضل الصلوات و اکمل الخیات کی صحبت آپ کے رحلت فرما جانے کے بعد بیداری کی حالت میں واقع ہے یا نہیں؟ اور واقع ہونے کی صورت میں مقبرہ مقدسہ (روضہ اطہر) کا جسد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے خالی ہونا لازم آتا ہے اور یہ محال ہے؟۔ جواب: اول یہ کہ خالی ہونا غیر مسلم ہے اس لئے کہ مشائخ اُمت ایک آن میں متعدد جگہوں میں حاضر (موجود) ہوئے ہیں جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس سرہ) کے بارے میں منقول ہے کہ وہ افطار کے وقت سات جگہ حاضر ہوئے اور جبکہ افطار کیا اور حضرت (شاہ کمال قدس سرہ) کے متعلق بھی نقل کرتے ہیں کہ نماز کے وقت جس جگہ بیٹھے تھے وہیں بیٹھے رہے یہاں تک کہ نماز کا وقت گزر گیا، لوگوں نے خیال کیا کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی (لیکن) اسی وقت دوسری جگہ لوگوں نے دیکھا کہ انھوں نے نماز پڑھی۔ دوسرے یہ کہ مذکورہ امر کا محال ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ جسد مبارک (صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) سے خالی ہونے کی صورت میں روضہ منورہ میں روحی حضور پایا جاتا ہے اور اس مقام کی تحقیر یہ ہے کہ جسم سے خالی ہونا جس کا اوپر ذکر ہوا اس وقت لازم آتا ہے جبکہ جسد مبارک کا وہاں سے منتقل ہونا واقع ہو، جو چیز نہ دفع ہوتی ہے وہ روحانی ملاقات ہے اگرچہ جسم کی صورت میں ظاہر ہو اور روح جسد اختیار کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال (حقیقت حال کو اللہ سبحانہ ہی بہتر جانتا ہے)۔

چوتھا سرن: انبیاء علیہم الصلوات و التسلیمات قبور کے اندر حیات رکھتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر رکھتے ہیں تو کیا ایسی حیات رکھتے ہیں جیسی دنیا میں رکھتے تھے یا کسی اور طرح کی ہے؟۔ جواب: حیات رکھتے ہیں، الا ان اولیاء اللہ لا یموتون و لکن ینتقلون من دار الی دار (آگاہ رہو کہ اولیاء اللہ مرتے نہیں لیکن ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہوتے ہیں) لیکن (وہ حیات) دنیوی حیات کی طرح نہیں ہوتی کیونکہ وہ دنیا سے انتقال کر کے آخرت سے جا ملے ہیں اور قرب کے درجات میں لطف اندوز و خوش ہیں الا نبیاء و یصلون فی قبورہم (انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں) آپ نے سنا ہوگا اور (روایات میں) جہاں کہیں ان بزرگوں پر موت کا لفظ استعمال ہوا ہے اُن کے اس دارِ فانی سے انتقال فرمانے کے اعتبار سے اور شہداء اس بارے میں سبقت رکھتے ہیں اور ان کی حیات (کا ثبوت) زیادہ قوی ہے (انبیاء علیہم الصلوات)۔

سوال کی کیفیات و احوال کی مزید توضیح و تشریح کے لئے مکتوباتِ محمودہ کا دفتر سوم مکتوب ۵ ملاحظہ ہو۔ اور اس کے جواب کیلئے دفتر سوم مکتوب ۲۲ ملاحظہ فرمائیں اُس میں صریح ہے کہ: یہ جزئی فضیلت کی طرف راجع ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ اور کلی فضیلت انبیاء علیہم السلام اور علماء کیلئے ہے۔ نیز دفتر سوم کا مکتوب ۲۱ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ (منہج)

والبرکات پر (لفظ) اموات کا اطلاق (استعمال) وارد ہوا ہے اور اللہ کے راستہ میں شہید ہونے والوں پر
(اس لفظ کا استعمال) وارد نہیں ہوا ہے وَلَا تَقُولُوا الْمَيِّتُ يَفْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ
وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ اور جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل (شہید) کئے جاتے ہیں اُن کو مردہ مت کہو بلکہ وہ
زندہ ہیں لیکن تم اس (زندگی) کا شعور نہیں رکھتے۔

پانچواں سوال :- اگر ختم کا ثواب کسی شخص کی روح کو بخشا جاوے تو پہلے سرور کائنات
علیہ افضل الصلوات والتحيات کی روح مطہر کو پیش کرنا چاہئے اس کے بعد میت کی روح کو بخشیں
اور اگر اس طرح نہ کریں تو جس شخص کی نیت سے پڑھا ہے اس کو ثواب نہیں پہنچتا اور نیز چاہئے کہ تمام
اہل ایمان کی ارواح کو نہ بخشیں ورنہ جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کریں گے۔ کیا
فی الواقع اسی طرح ہے یا نہیں؟ اور اگر فی الواقع اسی طرح ہے تو حضرات خواجگان کے ختم میں اس
طرح کیوں نہیں کرتے؟۔ جواب :- صدقہ کے ثواب کو اول پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کو پیش کرنا اور میت کو آنسور (صلی اللہ علیہ وسلم) کا طفیلی بنانا مستحسن امور میں سے
ہے اور قبولیت کی امید بہت زیادہ ہو جاتی ہے اور قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتا ہے، ایسا کرنا
صدقہ کے ارکان و واجبات میں سے نہیں ہے کہ اس کے بغیر صدقہ ہرگز قبول ہی نہ ہو، اور اگر آپ
اُس بارے میں کوئی قابل اعتماد نقل رکھتے ہیں تو اس کو ظاہر کرنا چاہئے اور عمل (نیکی) کا ثواب تمام
مؤمنین و مومنات کی ارواح کو پیش کرنا بھی مستحسن ہے کہ ہر ایک کو پورا ثواب پہنچتا ہے اور جس کی نیت
سے پڑھا ہے اس کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے ”ورنہ جس کی نیت سے پڑھا،
اس کے ثواب کو تقسیم کرتے ہیں“ اس بارے میں کوئی نقل (روایت) ظاہر نہیں ہے اور یہ جو آپ نے
لکھا ہے کہ ”تحرانہ الروایۃ میں اسی طرح ہے“ میرے مخدوم انجمنۃ الروایۃ کو جب دیکھا گیا تو مقدمہ
ثانیہ نظر نہیں آیا، تعجب ہے کہ آپ نے کہاں سے لکھا ہے، اور حضرات خواجگان کے ختم میں اگر پہلے
آنسور علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم مبارک لیں تو نیکی و مستحسن معلوم ہوتا ہے لیکن بزرگوں سے
اسی طرح سنا گیا ہے اور اسی طرح کیا جاتا ہے۔ اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس ختم میں
شریک نہ کرنے کی ایک اور عمدہ وجہ ہے اور وہ وجہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات شریفہ
کی تیسری جلد کے ستائیسویں مکتوب سے واضح و ظاہر ہے اگر آپ اس مکتوب کا مطالعہ کریں تو اکثر شبہات
کامل ہو جائے اور یہ ختم (ختم خواجگان) حاجات کے برائے اور شیطانات کے مل ہونے اور آفات کے
دور ہونے کے لئے اس طریقہ والوں میں معمول و منقول ہے۔

سنا تو اس سوال پر: جہاں فی معراج پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے واقع ہے یا نہیں؟ اور روحی عروج (معراج روحانی) مراقبہ میں (ہوتی) ہے یا کھلی آنکھ کے ساتھ؟
 ۶۳ جواب: جہاں فی معراج کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے اور روحی عروج بیداری اور کھلی آنکھ کے واقع ہے اور جو کچھ خواب میں واقع ہوتا ہے وہ دائرۂ اعتبار سے خارج ہے۔

مکتوبات

جو غلام آقا کیم ہمہ ذرات آفتاب گویم نہ شمس نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم
 (چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے) آفتاب ہی کو کہتا ہوں، انیس شب ہوں (اور) نہ شب پرست ہوں خواب کی بات کہتا ہوں)
 انھوں نے سوال کیا: یہ جو شرح دیوان اور کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ جب حضرت امیر (علی المرتضیٰ) کرم اللہ وجہہ نے بعض لوگوں کی عداوت کو دیکھ لیا تو پانچوں نمازوں کے بعد پانچ اشخاص پر کہ (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) وغیرہ میں لعنت کرتے تھے اور وہ لوگ بھی اس خبر کے سننے کے بعد پانچ شخصوں پر کہ حضرت امیر (علی المرتضیٰ) و حضرات حسین و عبداللہ بن عباس و مالک اشتر رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں پانچوں نمازوں کے بعد لعنت کرنے لگے یہاں تک کہ خلفائے بنی امیہ میں یہ مذموم فعل ہمیشہ جاری رہا اور وہ لوگ خطبہ میں اہل بیت پر لعنت کرتے تھے یہاں تک کہ عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کو دور کیا اور آیا کریمہ ان اللہ یا عمر یا بعدل والا احسان الایہ (بیشک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم دیتا ہے) کو اس کی جگہ مقرر فرمایا۔ آیا بنیہ یا پسندیدہ واقعہ حقیقت میں ہوا تھا یا نہیں؟۔ جواب: حضرت امیر کرم اللہ وجہہ جو کہ سر پر ارحمت تھے ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ کسی ادنیٰ مسلمان کو لعنت کریں، چہ جائیکہ (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) کو لعنت کریں جو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے تھے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے اور حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی اور ان کی جماعت کی شان میں فرمایا ہے: اخواننا بغوا علینا لیسوا کفرۃ ولا فسقۃ لما لہم من التاویل (وہ ہمارے بھائی ہیں انھوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی، وہ نہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کے لئے کچھ تاویل ہے) جب وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) اس جماعت سے کفر و فسق کی نفی فرماتے ہیں تو وہ کسی مسلمان کو لعنت کیوں کرتے۔ دین اسلام میں کسی شخص حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی لعنت کرنا عبادت کا کام نہیں ہے پس حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) اس لعنت کو پانچوں نمازوں کے بعد جو کہ محل ذکر و دعا ہے اپنی دشمنی کی وجہ سے اپنا ورد کیوں بناتے، ان لوگوں نے حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کے نفس کو جو کہ نہایت کامل فناء و اطمینان کے ساتھ متصف تھا اور انابت و خودی سے رہائی حاصل کر چکا تھا اپنے اتارہ (سرکش) نفسوں کی طرح جو کہ کینہ و بغض و عداوت کے ساتھ موصوف ہیں خیال کر لیا ہے کہ اس قسم کا

بتان و افترا ان حضرت کی طرف منسوب کرتے ہیں حضرت امیر مہتمم فی اللہ و فانی مجتہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعلیٰ درجہ تک پہنچے ہوئے تھے اور اپنی جان و مال کو آنسو و ر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر فدا کر چکے تھے وہ خدا تعالیٰ جل و علا کے دشمنوں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کے دشمنوں پر کہ جنھوں نے طرح طرح کی سختیاں اور ایذا میں آنسو و ر دین و دنیا صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچائی ہیں لعنت کرنے کو اپنا ور کیوں نہ بناتے اور اپنے دشمنوں کو لعنت کیوں کرتے حالانکہ مالمہم من

التاویل [اُن کے لئے کچھ تاویل ہے] کا جملہ دشمنی کی نفی کرتا ہے اور اس بات پر دلیل ہے کہ یہ لڑائیاں اور ۶۲ جھگڑے عدوت و بغض کی وجہ سے نہیں تھے بلکہ تاویل و اجہاد کی رو سے تھے جو کہ ملامت کا مقام نہیں ہیں چہ جائیکہ لعنت کا مقام ہو، اگر کسی کو سب (گالی دینا) و لعنت کرنے میں حسن عبادت کے معنی ہوتے تو ابلیس لعین و ابوجہل و ابولہب و کفار قریش کو جنھوں نے قسم قسم کے ظلم و ایذا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچائیں اور دین جہنم کی طرح طرح کی اہانت کی ہے لعنت کرنا اسلام کے واجباً میں سے ہوتا، جب یہ بات نہیں ہے تو وہ بات بھی نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تو شیطان کو لعنت کرتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے ملعون کو لعنت کی اور جب تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے میری پیٹھ توڑ دی۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ شیطان کو سب (گالی) مت کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ پس معلوم دو واضح ہو گیا کہ یہ بات حضرت امیر مہتمم و افترا ہے، پس نقل کرنے والے نے جو حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حضرت امیر و حضرت حسین و غیرہم (رضی اللہ عنہم) پر لعنت کرنے کو اس لعنت پر متفرع کیا ہے حضرت معاویہ پر بھی یہ افترا ہے۔ پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ آیا حقیقت میں یہ واقعہ ہوا تھا یا نہیں؟ اگر ہوا تھا تو معاویہ وغیرہ پر لعنت کرنا کیوں جائز نہیں ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہوا تو کشف کی عبارت کا محل کیا ہوگا؟ میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہوا کیونکہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حق میں طعن جائز نہیں ہے اور یہ افترا اُن کے حق میں طعن ہے، کوئی صحیح روایت بھی اس بارے میں نہیں ہے، اہل تاریخ کا قول ثابت ہو جانے کی صورت میں اس بارے میں کیا سند ہے، دین کا مدار اہل تاریخ کے قول پر نہیں رکھا جاسکتا، اس جگہ امام ابو حنیفہؒ اور اُن کے اصحاب رحمہم اللہ کا قول معتبر ہے کہ اہل تاریخ کا قول۔ اور کشف کی عبارت جو کہ نقل کی ہے، حضرت امیر مہتمم (حضرت معاویہ) کا نام اس عبارت میں لکھا ہوا نہیں ہے اور وہ عبارت ہرگز اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ ان دونوں بزرگوں میں سے کسی ایک نے دوسرے پر لعنت کی ہو، عبارت

بالکل واضح ہے، ہمارے مطلب کے ساتھ کچھ بھی تضاد نہیں رکھتی جو اس کا محمل تلاش کیا جائے، ہاں خلفائے بنی امیہ نے کئی سال تک برسرِ منبر اہل بیت کو سب و لعن کیا اور عمر بن عبد العزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کا قلع قمع کیا، جزاء اللہ سبحانہ عن اخیر الخزانہ [اللہ سبحانہ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے] لیکن (حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کا ان میں شامل ہونا ناقابلِ تسلیم ہے، کس قدر قیاحت ہوگی، اگر معاویہ (رضی اللہ عنہ) ملعون و مطعون ہوں گے تو صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی ایک بہت بڑی عمت جو ان محافضوں اور ائمہوں میں ان کے ساتھ شریک تھی اور ان میں بعض عشرہ مبشرہ ہیں ملعون و مطعون ہوں گے اور ان اکابر کو طعن کرنا اُس نصف دین میں طعن کا موجب ہوگا جو ان کے واسطے سے ہم تک پہنچا ہے اور کوئی بھی مسلمان اس کو جائز قرار نہیں دیکھا۔

میرے محذورم! جس مسئلہ کو ہم بیان کر رہے ہیں اس میں دو مذہب ہیں: مذہب اہل سنت و جماعت و مذہب شیعہ، مذہب شیعہ خلفائے ثلاثہ و معاویہ وغیرہم (رضی اللہ عنہم) کو سب کرنا (مُرکبنا) ہے، اور وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد چند ایک کے سوا تمام اصحاب پیغمبر مذہب ہو گئے اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اصحاب کو خوبی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے اور ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی بُرائی نہیں ہونا چاہئے، من اجمہم فیجی اجمہم و من ابغضہم فببغضی ابغضہم! جس نے اُن سے محبت کی اس نے میری محبت کے باعث اُن سے محبت کی اور جس نے اُن سے بغض رکھا تو اُس نے میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے اُن سے بغض رکھا! اُن کے آپس کے لڑائی جھگڑوں کو نیک وجہ پر محمول کرنا چاہئے اور اُن کو خواہش نفس و تعصب سے پاک سمجھنا چاہئے۔ امام نووی (رضی اللہ عنہ) شارحِ مسلم نے کہا ہے کہ اصحاب کرام (رضی اللہ عنہم) ان باہمی لڑائی جھگڑوں میں تین گروہ تھے، ایک جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو حضرت امیر (علی رضی اللہ عنہ) کی جانب پایا تھا اُن کے لئے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا اور حضرت امیر کی امداد کرنا واجب تھا اور دوسری جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو مخالف جانب میں معلوم کیا تھا اس جماعت کے لئے اجتہاد کے موافق دوسری جانب کی امداد کرنا لازم تھا، اور ایک جماعت اجتہاد کے ذریعہ توقف میں رہی اُن کے لئے توقف ہی واجب تھا پس ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا اور طعن و ملامت ان سب سے دور کر دیا گیا ہے، ہذا ذیہ ہے اس مسئلہ کی تفصیل، لیکن حضرت امیر اور ان کے موافقین اجتہاد میں صحیح رائے پر تھے دوسری جانب کے حضرات خطا پر تھے مگر چونکہ یہ خطا اجتہادی

لہٰذا دس صحابی جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی۔ (منہج)

خطابہ (اس لئے) ملامت و طعن سے پاک ہے اور ایک درجہ ثواب رکھتی ہے اور صحیح راستے والا مجتہد
دو درجہ (ثواب کا مستحق ہے)۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے تلافی دماء طہر اللہ عنہا ایدینا
فلنطہر عنہا السنن [یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا ہے پس ہمیں چاہئے کہ
اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھیں] یہ عبارت شریفہ دلالت کرتی ہے کہ خطا کا لفظ بھی نہیں کہنا چاہئے اور
(ان کو) اچھائی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے، جب دونوں مذہب معلوم ہو گئے تو جو لوگ (حضرت
معاذؓ کے ساتھ برے ہیں اور طعن کرتے ہیں اگرچہ وہ دوسرے اصحاب کے ساتھ اچھے ہوں وہ اہل سنت
و جماعت سے خارج ہیں اور اگر اس مسئلہ میں اہل سنت کے مذہب کے بارے میں کوئی شبہ ہو تو ان کے
عقائد کی جو معتبر و مستند کتابیں ہیں ان کی طرف رجوع کریں اور شاذ و ضعیف اقوال کی طرف توجہ کریں
اور شیعی بھی اس جماعت سے اس وقت تک خوش نہیں ہو جو جب تک یہ لوگ خلفائے ثلاثہ کو سب نہ کریں
پس یہ لوگ نہ سنی ہیں نہ شیعہ، انھوں نے تیسرا مذہب اختراع کیا ہے۔

نواں سوال: عقیدہ یہ ہے کہ خاتمہ مبہم ہے اگر کوئی شخص اپنے پیرو مشرک کے حتیٰ کہ جس
سے اس نے استفادہ کیا ہے خلوص اعتقاد کی وجہ سے اس کے حسن خاتمہ کا حکم کرے تو صحیح یا نہیں؟
جواب: قطعی حکم نہیں لگانا چاہئے کیونکہ (ایسا حکم) وحی سے وابستہ ہے، اگر کاربزدین کی سلامتی خاتمہ
کا ظن غالب اور علم اطمینان رکھے تو گنجائش ہے اور اسی طرح الہام سے خاتمہ کے اچھا یا برا ہونے کا
قطعی حکم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ الہام ظنی دلیل ہے لیکن ایک ظن سے دوسرے ظن تک آسمان و زمین کا فرق ہے
دسواں سوال: سیر آفاقی و سیر انفسی کے بارے میں پوچھا گیا تھا۔ جواب: سلوک میر

آفاقی اور عہدہ سیر انفسی ہے، حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سیر آفاقی بعد در بعد
اور سیر انفسی قرب و در قرب ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر ڈھونڈنا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ
میں آنا اور اپنے دل کے گرد پھرنے کا ہے، بزرگوں نے کہا ہے یافت (پانا) انفس پر موقوف ہے اپنے سے
باہر ہرگز یافت نہیں ہے۔

چوں جلوہ آن جمال بیرون تو نیست پادرد امان و سزنجیب اندر کش
[چونکہ اس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے تو) پاؤں اپنے دامن میں اور سراپے گریبان میں کھینچ لے]
بھونا بینا مبر سر سوئے دست با تو در زیر کلیم است ہرچہ بہت
[تو اندھے کی طرح ہر طرف ہاتھ مت لیجا، جو کچھ بھی ہے وہ تیرے ساتھ کھیل کے نیچے ہی ہے]
اور اس مقام کے بارے میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کا ایک منفرد قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ

مطلوب کی یافت آفاق و انفس کے ماوراء ہے اور انفس آفاق کی طرح راستہ میں ہے (یہ سیر آفاقی و سیر انفسی سے باہر اور جذبہ و سلوک سے ماوراء ایک معاملہ ہے)

لذت کے نہ شناسی بخدا نہ چشتی [خدا کی قسم جب تک دیکھے گا نہیں شراب کی لذت نہیں پہچانے گا] گیارھواں سوال: اس کی تفرید جواب سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے۔

بارھواں سوال: لکھڑی، طمانچہ اور جوتا اپنے سر پر دانا مقصود کے حاصل ہونے کا سبب یا نہیں؟ جواب: مطلب تک پہنچنے کا اعلیٰ رکن ذکر اور شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ ہے اس قسم کے امور جو آپ نے لکھے ہیں ضروری نہیں ہیں اور بے نفع بھی نہیں ہیں۔

تیرھواں سوال: ذکر میں جس دم (مائنس روکنا) بدعت ہے یا نہیں اور اگر بدعت حسنہ کہیں تو حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے مطابق کسی بدعت میں حسن (خوبی) نہیں ہے پس بدعت ہونے سے یہ عمل کس طرح باہر ہو سکتا ہے۔ جواب: ذکر فی حد ذاتہ مسنون و حسن ہے اس میں مائنس کا روکنا اس وقت بدعت ہو گا جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ عمل صدر اول (شروع زمانہ اسلام) میں نہیں تھا اور یہ (ایسا ثابت ہونا

ناقابل تسلیم ہے، اور نیز اس طریقہ محسوس (دم) کو حضرت مختصر (علیہ السلام) نے حضرت خواجہ عبدالخالق کو جو کہ حضرات خواجگان کے سردار سلسلہ میں تعلیم کیا ہے اور ان کے عمل کو بدعت کا حکم نہیں دے سکتے، ہمارے حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کے ملفوظات میں منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ سلسلہ نقشبندیہ و مہروردیہ

میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم سے فرقہ کے بارے میں معنف سند بیان کرتے ہیں اور انھوں نے ذکر کی سند معنف بیان نہیں کی ہے لیکن سلسلہ نقشبندیہ و کبرویہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے حضرت صدیق اکبر و حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما کے واسطے سے ہمارے اس

آج کے دن تک ذکر معنف پہنچا ہے اور واسطوں میں کوئی فتور واقع نہیں ہوا ہے۔ اسی اثنا میں حاضرین میں سے کسی شخص نے سوال کیا کہ یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں رابطہ کا طریقہ حضرت صدیق اکبر سے اور ذکر کا طریقہ حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما سے پہنچا ہے (نہ) یکس طرح پہنچا ہے؟ آپ نے فرمایا جو

ذکر کا اس سلسلہ (عالیہ) میں ہے جس کو وقوف عدوی کہتے ہیں مغرور طریقہ مثلاً جس دم اور محمد رحل اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم اُس کے ساتھ ملانے کا طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے معنف پہنچا ہے اور طریق محبت بھی اُن سے پہنچا ہے کیونکہ وہ (حضرت صدیق) سفر و حضر میں آنسور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے ہمراہ رہتے تھے اور محبت کے ذریعہ فیض حاصل کرتے تھے۔

چودھواں سوال: کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آنا ہے یا نہیں؟ اور اگر آنا ہے تو یہ اشکال

لازم آتا ہے کہ وہ زمین اس مزمع میں کبھی دیواروں سے خالی رہے گی الخ۔ جواب: (کعبہ زیارت کیلئے) آتا ہے اور (اس میں) کوئی اشکال نہیں ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "کعبہ پھر اور ڈھیلوں سے عجارت نہیں ہے پخت اور دیواریں (مراد) ہیں میں کیونکہ اگر محبت اور دیواریں درمیان میں نہ رہیں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا سجود الیہ ہے" پس اس تقدیر پر کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آتا ہے اور اس کی دیواریں اپنی جگہ پر رہتی ہیں۔

پندرھواں سوال: اس طرز کا ذکر و افاضہ (فیض پہنچانا) وقوع جو کہ اس طریقہ میں معہود (مترتب) ہے سب سے پہلے کن مشائخ سے شروع ہوا ہے، حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کے وقت میں بھی تھا یا نہیں، اور اگر نہیں تھا تو پھر یہ طریقہ ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہو گیا۔ جواب: حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے سرسلسلہ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدروانی (قدس سرہ) ہیں اور ان بزرگوں کا جذبہ جو کہ صفت قیومیت میں فنا ہو جانے کے ذریعے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریقہ میں جذبہ قیومیت کہتے ہیں حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے حضرت خواجہ کو پہلے اور ان سے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ منقول ہے اور وہ طریقہ وقوف عدری ہے پس اصل نسبت حضرت صدیق ثانی سے ہے اور اس کے وصول کا طریقہ حضرت خواجہ سے ہے اور اس نقل کے مطابق جو کہ ہمارے حضرت خواجہ (بہاؤ الدین نقشبند) قدس سرہ کے ملفوظات سے بیان ہو چکی ہے ذکر بھی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پہنچا ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت خضر (علیہ السلام) کو حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہنچا ہو اور ان سے حضرت خواجہ عبدالخالق (غجدروانی قدس سرہ) کو (پہنچا ہو) جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور دوسرا جذبہ جو کہ معیت ذاتیہ کے واسطے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریق میں جذبہ معیت کہتے ہیں اس کے ظہور کا مبداء حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ ہیں اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار (قدس سرہ) نے جو کہ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے سب سے پہلے خلیفہ ہوئے ہیں اور اپنے وقت کے قطب بھی تھے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور اس کو طریقہ عالیہ علانیہ کہتے ہیں، ان کی عبارات میں آتا ہے کہ طریقوں میں سب سے اقرب طریقہ عالیہ علانیہ ہے، اس جذبہ کی اصل حضرت خواجہ بزرگ سے ہے اور اس کے حصول کا طریقہ حضرت خواجہ علاؤ الدین سے ہے۔

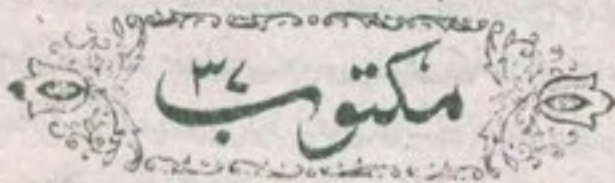
سولہواں سوال: نبی اگرچہ ولی سے افضل ہے لیکن کیا یہ ضروری ہے کہ جو معارف ولی جانتا ہے وہ نبی کو بھی معلوم ہوں یا یہ ضروری نہیں؟ اور نیز جو معارف کہ نبی کو حاصل ہوں کیا ان کا مرسل (رسول) کو بھی حاصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ الخ۔ جواب: کئی فضیلت تو انبیاء کرام علیہم الصلوٰات

والتسلیمات کو اولیاء راشدہ پر ہے اور کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا لیکن جزئی فضیلت میں کوئی تنازع نہیں ہے، اگر بعض فضائل و معارف ولی ہی کے لئے خاص ہوں تو وہ کلی فضیلت کا باعث نہیں ہوتے (یہ) جائز بلکہ واقع ہے، جب ولی و نبی میں جزوی فضیلت واقع ہوتی ہے تو اگر نبی بعض فضائل و معارف میں رسول کی بہ نسبت محض ہوں تو یہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا اگرچہ کلی فضیلت محل کے لئے ہوگی جیسا کہ حضرت موسیٰ و حضرت خضر علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا قصہ آپ نے خود لکھا ہے۔

سنترھواں سوال :- حضرت خضر (علیہ السلام) نبی ہیں یا نہیں؟ جواب: اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن راجح یہ ہے کہ وہ نبی ہیں۔

اٹھارھواں سوال: انبیاء و رسل کی تعداد کا تعین درست ہے یا نہیں؟ اس بارے میں صوفیائے کرام کیا فرماتے ہیں؟ جواب: صوفیائے کرام سے کوئی نقل اس بارے میں نظر سے نہیں گذری لیکن علماء نے انبیاء کرام کی تعداد کے تعین کا انکار کیا ہے کیونکہ دلیل قطعی سے یہ تعین معلوم نہیں ہوا ہے، اگر وارد ہوا ہے تو وہ ظنی دلائل ہیں، پس ہم دلیل کے بغیر تعداد کے تعین کا حکم کریں تو بظاہر غیر نبی کو نبی اور نبی کو غیر نبی بنانے کے مرتکب ہوں گے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ مشہور و معروف ہے اور سابقہ اعتراض اس جگہ لازم نہیں آتا کیونکہ رسول انبیاء سے خارج نہیں ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”اگر اس فقیر کو سپرد اند کرتے تو بہتر ہوتا“ یہ عبارت نہیں کہنی چاہئے جو کچھ حق تعالیٰ کرنا ہے بہتر ہے اور جنوں جو کہ کالیف (احکام شرعیہ) کو ساقط کرنے والا ہے کی دعا نہیں کرنی چاہئے اور حق تعالیٰ سے عافیت طلب کرنی چاہئے اور کالیف (احکام شرعیہ) کے بجالانے کی توفیق طلب کرنی چاہئے۔



نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے جملح ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کس بارے میں وارد ہوئی ہیں، تحریر فرمایا۔

سعادت آثار ملا عبد الرزاق نے پوچھا تھا کہ یہ بیات ثابت ہے کہ جو شخص ایک رات کی خوراک نہ رکھا ہو اس کو سوال کرنا حلال ہے، آیا یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت اس کے ماسواہی یا ایسا نہیں ہے؟ میرے مخدوم ایہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت سوال (مانگنے) کے ترک میں ہے، حتی الامکان

سوال کی طرف اقدام نہ کریں، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت سوال کرنا مباح (جائز) ہے مردار اور خنزیر کا گوشت کھانے کی طرح کہ اضطرار کی حالت میں مباح ہے۔ اچھا، العلوم میں ہے کہ البتہ جس سوال کی طرف کوئی شخص مضطر (مجبور) ہوتا ہے تو وہ بھوکے شخص کا اپنی جان پر موت یا مرض لاحق ہونے کے وقت سوال کرنا ہے، برہنہ اور کھلے ہوئے بدن دلے کے لئے جبکہ اُس کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے وہ بدن کو ڈھانپ سکے، سوال کرنا اس وقت مباح ہے جبکہ باقی شرطیں (بھی) پائی جائیں یعنی مسئول (جس چیز کا سوال کیا جائے) میں اُس کے مباح ہونے کی شرط اور مسئول (جس سے سوال کیا جائے) میں اس کے دل سے راضی ہونے کی شرط اور مسائل میں اس کے کسب سے عاجز ہونے کی شرط پائی جائے، پس بیشک کسب پر قدرت رکھنے والا شخص جبکہ نکمہ و کاہل ہے تو اُس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں لیکن جبکہ اس کے اوقات علم کی طلب میں مصروف ہوں (تو سوال جائز ہے) اور ہر وہ شخص جو کہ خطاط ہے تو وہ کتابت کے ذریعے کسب پر قادر ہے۔ شرح مشکوٰۃ میں ہے ”اور البتہ نفلی مقدّر کا سوال کرنا تو جو شخص اپنا بیج یا کسی اور علت (بیماری وغیرہ) والا ہے اس کو ایک دن کی خوراک کا سوال کرنا جائز ہے اور وہ ذخیرہ نہ کرے اور اگر وہ (کسب پر) قادر ہے اور اس نے علم میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کر دیا تو اس کو زکوٰۃ (لینا) یعنی مالی زکوٰۃ و نفلی صدقہ کا سوال کرنا جائز ہے، اور اگر کسی نے نفلی نماز و نفلی روزہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کیا تو اس کیلئے زکوٰۃ (مانگنا) جائز نہیں ہے اور اس کے لئے نفلی صدقہ (مانگنا) مکروہ ہے، پس ایک شخص یا ایک جماعت کسی مکان (خانقاہ وغیرہ) میں بیٹھ گئی اور عبادت اور نفوس کی ریاضت اور قلوب کے تصفیہ کے ساتھ مشغول ہوئی تو ایک شخص کے لئے مستحب ہے کہ اُن سب کیلئے نفلی صدقہ اور روٹی کے ٹکڑے اور لباس کا سوال کرے۔“

سوال (مانگنا) تین چیزوں کو شامل ہے کہ اُن میں سے ہر ایک چیز بُری ہے :- اول حق تعالیٰ سے شکایت کا اظہار ہے اور اُس سجانہ سے اُس کی نعمت کی کمی کا بیان کرنا ہے اور یہ حرام ہے سولانے ضرورت کے وقت کے جیسا کہ مردار کا کھانا (ضرورت کے وقت جائز ہے)۔ دوم غیر اللہ کے لئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا ہے اور مومن کو زریب نہیں دینا کہ اپنے آپ کو اپنے مولا کے سوا کسی اور کے سامنے بلا ضرورت ذلیل کرے۔ سوم جس سے سوال کیا جائے غالب طور پر اس کو ایذا دینا ہے اور بلا ضرورت ایذا دینا حرام ہے اس لئے اہل تقویٰ نے سوال کو مطلقاً ترک کیا ہے۔ اور (حضرت) بشر (حافی) قدس سوائے (حضرت) سمری (مقطعی) قدس سرہ کے کسی اور شخص سے کوئی چیز نہیں لیتے تھے اور انھوں نے کہا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ (سمری) مقطعی قدس سرہ مال کے اپنے ہاتھ سے نکل جانے پر خوش ہوتے ہیں پس

جس چیز کو وہ پسند کرتے ہیں اس پر ان کی مدد کرتا ہوں۔ اور (حضرت) بشر (قدس سرہ) فرماتے تھے فقرا تین قسم کے ہیں، ایک وہ فقیر ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو وہ ہرگز نہیں لیتا پس وہ علیین میں روحانیوں کے ساتھ ہے اور ایک فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو لے لیتا ہے پس یہ جئات النعمین میں مقربین کے ساتھ ہے اور ایک وہ فقیر ہے جو ضرورت اور فاقہ کے وقت سوال کرتا ہے پس یہ اصحاب یمن میں سے صادقین کے ساتھ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بلا ضرورت سوال کرنا حرام و مذموم ہے، ضرورت، حاجت و فاقہ کے وقت مباح ہے لیکن مرتبہ و درجہ کی کمی کا باعث ہے۔ یہ جو کچھ بیان ہوا اس وقت ہے جبکہ معاملہ موت تک نہ پہنچا ہو، اور جب معاملہ موت تک پہنچ جائے تو اب سوال کرنا حلال بلکہ عزیمت اور واجب ہو جائے گا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان میں تکفل لی ان لایسأل الناس شیئاً فان تکفل لہ بالجنة [جو شخص مجھ سے ہمدردی کرے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کا خاص ہونا] کے بیان میں شرح مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے "پس ثواب انہ نے کہا میں (یہ عہد کرتا ہوں) پس ثواب کسی سے کچھ نہ مانگتے تھے یعنی اگرچہ وہ اس کے لئے محتاج ہوتے۔ اور جب اپنی جان پر موت کا خوف ہو تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے پس بیشک ضروریات ممتوعات کو مباح کر دیتی ہیں بلکہ اگر وہ (ایسی حالت میں) کسی سے سوال نہیں کرے گا بہا تک کہ (اس کی وجہ سے) مر جائے تو وہ گنہگار ہو کر مرے گا۔

اب چند احادیث سوال (مانگنے) کی مذمت میں تحریر کی جاتی ہیں، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام نے فرمایا تیرا اثر ہے کہ تم میں ہاتھ داخل کرتا بہا تک کہ وہ (اس کے منہ میں) کہنی تک پہنچ جائے پھر وہ (اثر دہا) اس کو چاٹ دالے، یہ تیرے سوال کرنے سے بہتر ہے (رواہ فی الحلیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کی طرف ایسا کوئی عطیہ بھیجا تو عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کو واپس کر دیا پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کو فرمایا کہ تو نے اسے کیوں واپس کیا، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے ہمیں یہ خبر نہیں دی کہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے بہتر ہے کہ ہم کسی سے کوئی چیز نہ لیں، پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُن سے فرمایا بیشک یہ حکم تو سوال کرنے کے متعلق ہے لیکن جو چیز سوال کے بغیر ملے تو بلا شبہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ تجھ کو دیتا ہے پس (حضرت) عمر نے کہا اس روایت کی قسم جس کے قبضہ میں میری

جان ہے کہ میں کسی سے کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور میرے مانگے جو چیز بھی میرے پاس آئے گی میں اس کو ضرور لے لوں گا، اس کو امام مالکؒ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص لوگوں سے ان کے اموال (میں سے اس لئے) مانگے کہ اپنا مال زیادہ کرے تو بلاشبہ وہ آگ کا انگارہ مانگا ہے پس خواہ وہ کم مانگے یا زیادہ مانگے (بہر حال میں اس کے لئے مضر ہے) یعنی وہ مانگنے کا مستحق نہ ہونے کے باوجود مانگے خواہ زبانِ قال سے مانگے یا زبانِ حال سے یعنی اپنی مقدارِ خوراک سے زیادہ مانگے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے مانگتا رہے گا یہاں تک کہ قیامت کے دن وہ اس حالت میں آئے گا کہ اس کے منہ پر گوشت کی بوٹی نہیں ہوگی، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوال کرنا زخم ہے کہ جس کے سبب سے آدمی اپنے چہرہ کو زخمی کرتا ہے (یعنی اپنی آبرو ضائع کرتا ہے) پس جو شخص (اپنی آبرو کو باقی رکھنا) چاہے وہ اس کو اپنے منہ میں باقی رکھے (یعنی سوال ترک کرے) اور جو شخص (اس کو باقی نہ رکھنا) چاہے وہ اس (آبرو) سے دست کش ہو جائے (یعنی سوال کر کے اپنی آبرو ضائع کرے) مگر یہ کہ آدمی حاکم سے سوال کرے یا اس امر میں سوال کرے کہ جس کے لئے سوال کرنا ناگزیر ہو (یعنی اس صورت میں اس کی آبرو ضائع نہیں ہوگی) اس کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو فاقہ لاحق ہوا یا کوئی اور شیعہ فقیر و زمین آبی، پھر اس سے اس کو لوگوں پر ظاہر کیا (یعنی شکایت کے طور پر ذکر کیا اور ان سے حاجت روائی چاہی) تو اس کے فاقہ کا سد باب نہیں کیا جائے گا۔ اور جس نے اس کو اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ جلدی موت دیکر یا میرے دولت مند بنا کر اس کو مستغنی کر دے گا۔ اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ لے لو گا تم جان لو کہ بیشک طمع فقر ہے اور بلاشبہ (لوگوں سے) ناامید ہونا ذلت نگری و بے نیازی ہے اور تحقیق جب آدمی کسی چیز سے ناامید ہو جاتا ہے تو اس سے بے نیاز ہو جاتا ہے اس کو زرین نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے بلایا اور آپ نے مجھ پر یہ شرط عائد کی کہ تو لوگوں سے کبھی کچھ نہ مانگے میں نے عرض کیا بہت اچھا۔ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا اگر تیرا کوڑا (دبئی تیرے ہاتھ) سے گر پڑے تو وہ بھی کسی سے نہ مانگ حتیٰ کہ تو اس طرف اتر اور خود اس کو اٹھا، اس کو احمد نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ

مکتوب ۳۸

ملا الوافیض کے نام اس میان میں تحریر فرمایا کہ سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

اللہ تعالیٰ فیوض و برکات کے دروازے کھلے رکھے، طالب و مطلوب کے درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے، دغ نفس و تعالیٰ اللہ العزیز علیٰ تمسک فاعرف حقیقتک [تو اپنے نفس چھوڑے اور آجائے سورج پر (خود ہی) ابر سے پس تو اپنی حقیقت کو چھپانے] سالک کے نفس کا درمیان سے دور ہو جانا ایک ذوق و وجدانی امر ہے جو تقریر و تحریر میں نہیں آسکتا اور پڑھنے اور مطالعہ کتب سے حاصل نہیں ہوتا اور اللہ جل شانہ کی عنایت و جذب کی سبقت اور عالم اسباب میں کسی شیخ کا مل مکمل کی صحبت اس (شیخ) میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ ہونی چاہئے، آپ کو صحبت کم ملی ہے اس قدر موقع نہیں ملا کہ بعض ضروری امور بیان کئے جاتے اور اگر باطنی رابطہ قوی اور محبت درست ہے تو امید ہے کہ اس کے مطابق فیض دینے والے (شیخ) کے باطن سے فیوض و برکات افزا حاصل ہو جائے اور جن کمالات کی امید کی گئی ہے عکس انداز ہوں المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے] نبی کریم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے ۵

چشم دام کد ہر اشک مرا حسن قبول آنکہ در ساخت است قطرہ بارانی را

[وہ اللہ کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائیگا] والسلام

مکتوب ۳۹

شیخ ابوالمظفر محمد شاہ کے نام تعزیت کرنے اور اپنے شیخ کے طریقے کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ برادرانِ طریقت کو اس ہولناک واقعہ سے صبر جمیل و اجر عظیم عطا فرمائے، اہل اللہ کا وجود زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی رحمت ہے، جن فیوض و برکات کا اُن کی زندگی میں افادہ و استفادہ کیا جاتا ہے اُن کی وفات کے بعد بھی اُن کا امیدوار رہنا چاہئے اور جانا چاہئے کہ فیوض و برکات اس وقت تک جاری رہتے ہیں جب تک کہ شیخ کے طریقے میں کوئی نئی بات واقع نہ ہوئی ہو اور جب طریقے میں نئے امور پیدا ہو جائیں جو کہ شیخ کی زندگی میں نہیں تھے تو فیض کا راستہ بند ہو جاتا ہے اُس بدعت کی طرح

جو دین میں پیدا ہو جائے اور اس کی وجہ سے سنت کے انوار میں کمی واقع ہو جائے پس اُس جگہ کے
دوستوں کے لئے لازم ہے کہ اپنے شیخ کے طریقہ کی حفاظت کریں اور اس میں کوئی نئی بات پیدا نہ کریں
اور اس طرح پر زندگی گذاریں کہ ایک دوسرے میں فانی ہوں اور ذکر کے حلقہ کو سابقہ طریقوں پر اچھی طرح
قائم رکھیں اور اوقات کو (اورادو وظائف سے) آباد رکھیں اور نیکیوں کے حصول میں جلدی کریں
اور طاعات کے بجالانے میں ایک دوسرے پر سبقت کریں، سَابِقُوا إِلَىٰ مُغْطِرَةٍ مِّن رَّيْكُمْ وَجَنَّةٍ
الَّتِیْ [تم اپنے رب سے مغفرت اور جنت طلب کرنے کی طرف سبقت کرو] اور ان کے صاحبزادوں کی خدمت
کو اپنی سعادت سمجھیں اور مشروع طریقہ پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کو بہت بڑا اجر جانیں اور اس فقیر
کو ایمان کی دعا کے ساتھ یاد کرنے رہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ ماہ ذی الحجہ (۱۲۸۸ھ) میں اس جگہ سے حجاز (مقدس)
کے سفر پر روانگی واقع ہوگی والباقی عند التلاقی انشاء اللہ الباقی، والسلام اولاً و آخراً

مکتوبہ

شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے
کے بارے میں ارسال فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ اما بعد، آپ کا گرامی نامہ اس مسکین کی
طرف پہنچا، آپ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور اس تعالیٰ شانہ کی جانب دائمی توجہ و تضرع اور
ماسوی اللہ سے (دائمی) انقطاع میں رہیں۔ عارفین کے قلوب اُس کی محبت کی آگ میں جلتے رہتے
ہیں اور مجبین کے جگر اُس کی تمنائیں پیاسے رہتے ہیں، پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس
(تعالیٰ شانہ) کے ماسوا اور کوئی غم و فکر نہ ہو اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ)
کے علاوہ کسی اور کا شعور نہ ہو، پس اُس شخص پر فوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اُس
شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ تو اس کی طلب میں وحدانی (یگانہ) اور
اُس کی طاعت میں اور اس کی خوشنودی طلب کرنے میں اوحدی (منفرد) ہو جاوے اور مجلسوں اور خلوتوں
میں اُس کے ذکر پر مداومت کرنا کہ تو انتہائی مقاصد حاصل کر لے اور افضل موجودات پر صلوة و سلام ہو۔

مکتوبات

اسوقہ العلماء المحمدين سيد زين العابدين كى كى طرف عارف كى فنا كى بيان ميں ارسال فرمايا۔

بسم الله الرحمن الرحيم حامداً لله العظیم ومصلياً على رسولنا الكريم، جناب عالمى ستاره نورانى
 روز و شب كى شادمانى، سيد و فاضل، كامل و محدث و عالم و عامل، نهايت عزت و احترام كے ساتھ
 كامل و كامل سلام و كثير تسليمات كے ساتھ مخصوص ميں اُن كى ہدايت كے آفتاب ہميشہ طلوع ہوتے
 رہيں اور ان كے فيض رساني كے اتوار ہميشہ چمكتے رہيں۔ اما بعد، پس جبكہ آپ نے ازراہ جہر بالى ہمارا حال
 دريافت كيا ہے اور ہماری آرزوؤں كى جستجو كے ساتھ لوازش فرمايى ہے تو (جو باعرض ہے كہ ہم خير و نفع
 سے ہيں اور دوستوں كى ملاقات كا شوق ركھتے ہيں اور اپنے آپ كو محبت كى آگ ميں غوطہ زن ہيں اور اللہ كريم
 سے دعا كرتے ہيں كہ آپ كى درازى عمر كى بركات) سے مسلمانوں كو مستفيد فرمائے اور ہمیں دوبارہ آپ كى
 ملاقات كے شرف سے مشرف فرمائے، آپ كے فضل عظيم سے اميد كى جاتى ہے كہ ہمیں اپنے دل و خواج
 اور اپنى دعاؤں سے فراموش نہيں فرمائیں گے، ہم محتاج فقرا ہيں اور (محتاج و فقير) كيوں نہ ہوں
 جبكہ (عالم، امكان سب كا سب فقر و حاجت ہے، ممكن كا فقر ذاتى ہے اور اس كا فاقہ دائمى ہے، مطلوب
 حقيقى سے اس كا نصيب استهلاك (فنا) ہے اور اس بلند بارگاہ سے اُس كا حصہ فنا و انحال ہے
 پس وہ اس كے كمال كو كيے پاسكتا ہے اور اس (بارگاہ مقدس) كے جلال (بربرى) كى حقيقت كى
 طرف اس كے لئے کہاں راستہ ہے اور بلاشبہ عدم ہے اور اس كى حقيقت خير (بھلائي) كى نفى كرتا ہے
 اور كمال اس كے حق ميں عارىتى ہے اور حسن و جمال اس كے اندر ظلى و انعكاسى ہے اور وہ اس شعار
 (عاريتى) كمال اور مستفاد (انعكاسى) جمال كى وجہ سے خيال فاسد كے ساتھ اپنے آپ كو كامل
 خيال كرتا ہے اور دعوى باطل كے ساتھ اپنے لئے خير و جمال كا دعوى كرتا ہے اور اس نے اس فاسد
 بنياد پر بلند عمارت بنا كى ہے اور درخت پھل كى خبر ديتا ہے پس اگر (اللہ تعالى كى) رحمت اس كا
 تبارك نہ كرے اور (اللہ تعالى كے) كرم و لطف كى سبقت اس كے شامل حال نہ ہوتو اس كے لئے
 نهايت افسوس ہے پس كمال اس كے حق ميں كمال كى نفى كرتا ہے اور خيريت (بھلائي) خيريت كے
 سلب (نفى) ميں ہے، اگر وہ خير و كمال كو اپنى ذات كى طرف منسوب كرے تو خائن ہوگا اور اپنى
 اصل كے ساتھ شرف كا دعى ہوگا ليكن اگر (اس كو) عدم (فنايت) كے بعد وجود ميں ہو كے ساتھ

موجود کیا جائے اور ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اُس وقت (یہ نسبت و دعویٰ درست ہے) لا یجزل عطایا الملک الامطایا (بارشاہوں کے عطیات اُسی کی سواریاں اُٹھاتی ہیں) اللہ سبحانہ اپنے نبی اُمّی اور اُن کی آلِ کرام علیہم الصلوٰۃ والتغیات والبرکات کے طفیل آپ کی دعائے خیر سے ہمیں ان معانی کے ساتھ ایمان اور اس مشرب سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۳۲

شیخ بائزید ولد شیخ بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالتِ نماز کی فضیلت اور ایلانے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

صبر و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض رساں ہے کہ آپ کے مکتوباتِ گرامی موصول ہوئے چونکہ پسندیدہ احوال پر مشتمل اور جمعیتِ یاطن کی خبر دینے والے تھے (اس لئے) مسرت و شادمانی کا باعث ہوئے، وہ حالتِ جو آپ کو نماز میں میسر ہوتی ہے اور اُس کا حضور ولزتِ نسبت کے اصلی ہونے کی ضرورت ہے اور کام کے انجام کا پتہ دینے والا ہے، اس نعمت کا شکر بجالائیں اور اس کی کیفیت و کمیت (مقدار) کے زیادہ ہونے میں کوشش کریں اور نماز کو طولِ قیام اور اس کے آداب و شرائط کے ساتھ بجالائیں اور اس نعمتِ عظمیٰ کے حاصل ہونے پر شکر گزار رہیں اور تمام مافات (قوت شدہ امور) کا عوض اس کو جائیں اور زمانہ کی تلخیوں (تکلیفوں اور سختیوں) کا علاج اس شیرینی کے ساتھ کریں۔

برشکر غلطید لے صفر ایاں از برائے کوری سودایاں

[اے مغرور مزاج والو! اُنم شادی مزاج والوں کے اندھے ہیں کیلئے، یعنی ان کی طبیعت کے برخلاف شکر پر تو یعنی خوب استعمال کرو) وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْتَلْكَ رِزْقًا هُنَّ تَنْزِقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ (اپنے اہل و عیال کو بھی) نماز کا حکم کتے رہے اور خود بھی اس کے پابند رہے ہم آپ سے رزق نہیں مانگتے ہم ہی آپ کو رزق دیتے ہیں اور عاقبت (اچھا انجام) پر ہی ہر گاروں کے لئے ہے۔]

آپ نے لکھا تھا کہ نماز کے باہر اُس خوبی کے ساتھ نسبت ظاہر نہیں ہوتی اس کا کیا سبب؟ میرے مخدوم! جس مکتوب میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ ”نماز کے باہر گویا معطل و بیکار ہے۔“ اگر آپ اس کا مطالعہ کریں تو بظاہر کامل تشفی ہو جائے گی اور حلقہ ذکر میں کبھی دوستوں کی طرف متوجہ ہوں اور کبھی اپنے احوال کے ساتھ مشغول ہوں تاکہ خودی (انانیت) سے

پوری طرح نکل جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ مقتضائے وقت کے مطابق عمل کریں۔ آپ نے قرابت داروں کی ایذا اور اہل شہر کی جفا کے متعلق لکھا تھا، املاک (جائیدادوں) کے تبدیل ہو جانے اور رزقوں (آمدنیوں) کے کم ہو جانے کے بارے میں (بھی) لکھا ہے (یہ امر) دوستوں کی تکلیف کا باعث ہوا، حتیٰ سچاۃً ظالموں کے شر سے محفوظ رکھے اور اپنے پاس سے فراخی عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَتُتْلَوْنَ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَقَدْ مَعَكُمْ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَنْ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا اَذٰى كَثِيْرًا وَّ اِنْ لَّصِيْرٌ فَاَوْثَقُوْا اِقَانَ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرَةِ** (تم اپنے مالوں اور اپنی جانوں میں ضرور آزمائے جاؤ گے اور ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ان لوگوں سے جو کہ مشرک ہیں بہت سی دل آزاری کی بائیں ضرور سنو گے اور اگر تم صبر کرو گے اور پیرنگاری اختیار کرو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کاموں میں سے ہے) مصیبت اسی کی طرف سے اور مصیبت کا دودھ ہونا بھی اسی سے ہے، ہر چیز کا وقت معین ہے کہ (اس سے) تقدیم و تاخیر کی گنجائش نہیں ہے۔ **لِكُلِّ اَجَلٍ كِتٰبٌ** (ہر زمانہ کے لئے مخصوص احکام ہیں) بے چینی کوئی فائدہ نہیں رکھتی۔ **وَلَنْ يَّمْسَسَكَ اللّٰهُ بِصِرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهٗ اِلَّا هُوَ وَاَنْ يُّرٰذَكَ يَخِيْرُ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهٖ يُصِيبُ يَهْمٌ مِّنْ يَّتَنَآءَمُ مِنْ عِبَادِهٖ** (اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لاحق کرے تو اُس کے سوا اور کوئی اُس کو دودھ کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تجھ کو کوئی بھلائی پہنچانا چاہے تو اُس کے فضل کو ہٹانے والا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اپنا فضل نصیب کر دیتا ہے۔) اگر غمگسار وہ ہے تو تمام غم بیخ ہیں اور اگر نہیں ہے تو اس غم کی فکر کرنی چاہئے جو کہ تمام غموں سے بڑھ کر ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔
 اگر ہزار غم است از جہانیاں بردل ہمیں بس است کما و غمگسار با شد
 [اگر دنیا والوں (کی طرف) سے دل پر ہزار غم ہیں تو یہی کافی ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) ہمارا غمگسار ہے]
 کاش وہ شیریں و راضی ہو جائے اگرچہ دنیا تمام تلخ (ناراض) ہو، وہ مراد (مطلوب) بن جائے اور نامادیا نامراد (غیر مطلوب) ہو جائے۔

لِتَك تَحْلُوْا و الْحَيٰات مَرِيْرَةٌ
 وَلِيَت الَّذِيْ يَسِيْرُ وَبَيْنَكَ عَامِرٌ
 اِذَا صَحَّ الْوَدْمَنُكَ يَا غَايَةَ الْمُنَى
 وَلِيَتِكَ تَرْضٰى وَاَلَا تَامِرُ غَضَابٌ
 وَبَيْنِيْ وَبَيْنَ الْعَالَمِيْنَ خَرَابٌ
 فَكُل الَّذِيْ فَوْقَ التَّرَابِ تَرَابٌ

[کاش تو شیریں ہو جائے اگرچہ زندگی تلخ ہو اور کاش تو راضی ہو جائے اگرچہ مخلوق ناراض ہو اور کاش جو میرے او تیرے درمیان ہے وہ آباد ہو اور جو میرے اور جانوں کے درمیان ہے وہ برباد ہو، اے آرزوؤں کی انتہا (محبوب)! جب تجھ سے محبت درست ہو گئی تو بچہ جو کچھ مٹی کے اوپر ہے وہ مٹی ہے۔]

اور یہ جواب نے لکھا ہے کہ ہر شئی کے ان تمام اسباب کے باوجود باطنی جمعیت میں کوئی خلل نہیں ہے بلکہ جب (ان) سب کو خدائے تعالیٰ (کی طرف) سے دیکھا ہے اور اس کے فعل کو ان کے درمیان میں جلوہ گر پاتا ہے تو شوق اور زیادہ ہو جاتا ہے اور دل جمعی میں ترقی رونما ہو جاتی ہے اور اس شوق و جمعیت کو بھی اسی سے جانتا ہے اور اپنے آپ کو خالی محض دیکھتا ہے۔ اس کے مطاعہ نے بہت مسرور کیا اور تمام تکلیفوں کو زائل کرنے والا ہو گیا، حق سبحانہ اس دید کے کمال تک پہنچائے اور نیستی (فنائیت) کی حقیقت کو متحقق کرے۔ اور آپ نے شاہجہاں آباد کے سفر کے بارے میں لکھا تھا اس بارے میں چند بار استخارہ کیا اور التجا و تصرع بجا لائیں شرح صدر و حل ہونے کے بعد اگر متوجہ ہوں تو گنجائش ہے۔

مکتوب ۳

میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، اولاد نبی بارگاہ مقدس کی طرف راستہ کھول دے جو گرامی نامہ آپ نے اس مسکین کے نام لکھا تھا اس کے صادر ہونے سے مسرور ہوا، اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں ایک روز اس بات کی فکر میں تھا کہ روح کس طرح کی ہوگی، میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص بنوہ کے نزدیک بیٹھا ہے اس کے ہاتھ میں سرخ رنگ کی چمکتی ہوئی کوئی چیز ہے جو بعینہ لعل خشتاں ہے کہ جس کو بادشاہ اپنے سر پر رکھتے ہیں، وہ شخص مجھ سے کہتا ہے کہ روح یہ ہے، فقیر کے منہ کے قریب لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہاں کی طرح پھیل کر وجود کے اندر آجاتی ہے اور کھینچے جاتے وقت پھر اسی طرح سمٹ جاتی ہے۔ میرے مخدوم آپ کا یہ خواب درست ہے بزرگوں نے روح کے نور کو سرخ قرار دیا ہے اس کی سرخی اسی لحاظ سے ہے اور اس کی چمک اس کی نورانیت کی وجہ سے ہے، روح بے چونی (بے کیفی) سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کا پھیلنا اور ٹھننا اس کے تزلزل کی رو سے ہے، بزرگوں نے کہا ہے کہ روح ندین میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے اور نہ متصل ہے نہ منفصل، اس کو بدن کے ساتھ تدبیر و تصرف کا تعلق ہے، روح کی حقیقت کو جاننے والا اعلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہے، وَقَالُوا نَبِيُّهُمْ مِنَ الْوَالِدِ الْكَافِرِ فَلْيُلَاحِظْ (اور تم کو اس کا محض تصور اساعلم دیا گیا ہے)۔

اور ذکر نفی اثبات کی تعداد و وقت معین نہیں ہے جس وقت چاہے کرے اور صبتک سانس (روکنا) ساتھ دے کہتا رہے خواہ کسی عدد تک پہنچے لیکن طاق کہے جفت نہ کہے اور اسی وجہ سے

اس ذکر کو قویٰ عددی کہتے ہیں اور اگر کسی وقت جس دم (سانس روکنا) نہ کر سکے تو جس دم کے بغیر کہے کیونکہ جس دم لازمی شرط نہیں ہے اس ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ سینہ کی وسعت میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے اور اس تعالیٰ شانہ کے مقصود ہونے کے سوا کوئی اور مراد نہ ہو تا کہ بندگی کی حقیقت ظاہر ہو جائے، وہب و نہ خراط القطار [اور اس کے علاوہ بیفائدہ کوشش کرنا ہے] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

میرا بقی بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ عافیت و جمعیت کے ساتھ رکھے اور شرع محمدی و سنت احمدی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے راستہ پر استقامت و دوام عطا فرمائے اور دنیا کے تعلقات اور ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کر کے اپنی معرفت کے شامیانوں اور قرب کے سراپدوں میں اُنس و الفت نصیب فرمائے اور یہ حقیقت عالم اسباب میں صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنے کے ساتھ وابستہ ہے، یہ اکابر حق جہل و علما کی محبت میں اپنے آپ سے (بھی) اور اپنے علاوہ دوسروں سے (بھی) قطع تعلق کر چکے ہیں اور اس کے عشق (کی وجہ) سے آفاق و انفس سے گزرتے (اور) ماسویٰ اللہ کو اس کی راہ میں قربان کر کے اس کے ساتھ موافقت کر لی ہے اگر حاصل رکھتے ہیں تو اسی کو رکھتے ہیں اور اگر واصل ہیں تو اسی کے ساتھ واصل ہیں، اُن کے باطن کو ماسویٰ اللہ تعالیٰ سے اس حد تک انقطاع حاصل ہو گیا ہے کہ (اگر) وہ ساہا سال (بھی) ماسوا کو یاد کریں تو وہ ان کو یاد نہ آئے اور وہ نفس کی انانیت (میں) سے اس قدر آزاد ہو چکے ہیں کہ اپنے اوپر کلمہ انا (میں) کے اطلاق کو شرک جانتے ہیں، رجال صدقوا اذ عاہدوا اللہ علیہ (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کئے ہوئے عہد کو پورا کر دیا) اور رجال لا تلہیہم تجارت ولا بیع عن ذکر اللہ (یہ وہ لوگ ہیں جن کو تجارت و خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روک سکتی) لے اللہ! مجھے اس قوم میں سے کر دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کر دے کہ میں دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا۔ جو شخص بھی اس راستہ کی خواہش رکھتا اور اس فکر کا بیج (اپنے) دل میں بوتا ہے اُس کو چاہئے کہ ہر چیز کو چھوڑ کر ان اکابر کی صحبت اختیار کرے اور جان کو طلب گاری کے لوازم (شرائط) پر شاکر کرے اور جس جگہ سے اس نعمت کی خوشبو دماغ میں پہنچے اس کے لئے کوشش کرے، کسی نے خوب کہا ہے

بعد ازین مصلحت کار در اں می بینم کہ روم بر روی میخانه و خوش بنشینم
 (اس کے بعد کام کی مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ جس میخانہ کے دروازے پر جاؤں اور وہاں خوش و خرم بیٹھ جاؤں)
 دوستوں سے سلامتی خاتمہ کے لئے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیک وعلیٰ سائر من اتبع
 الهدی والترمذی متابعت المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہم الصلوات والتسلیمات العلیٰ۔

مکتوب ۲

میرزا محمد شاہ کے نام مکتوب دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے
 میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ ونبیہ المجتبیٰ علی الصبح
 البرقۃ التقی، آپ کا گرامی نام پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا میرے مخدوم! دنیا بظاہر شیریں ہے،
 ظاہر کے اعتبار سے ترقی و ترقاری رکھتی ہے، حقیقت میں ایک زہر قاتل اور ایک متلع باطل اور ایک
 بے فائدہ تعلق ہے، اس کا قتل کیا ہوا ذلیل اور اس پر فریفتہ دیوانہ ہے، یہ ایک سوئے میں پٹی ہوئی نجات
 اور ایک شکر آلود زہر ہے، عقل مند وہ ہے جو اس قسم کی کھوٹی پوچھی پر فریفتہ نہ ہو اور اس قسم کے بیکار ساز
 سامان کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور اس قلیل فرصت میں مولائے حقیقی جل شانہ کی رضامندی حاصل
 کرے اور آخرت کا زادِ راہ تیار کرے، اس عالم فانی میں مقصود بندگی کے وظائف (اعمال) کا بجا لانا
 اور معرفت الہی کا حاصل کرنا ہے، افسوس ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں اس شخص سے طلب کیا گیا ہے
 بجانائے اور دوسرے امور میں مشغول ہو جائے۔

ترسم کہ یارِ با مانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند
 (دُعا ہوں کہ (مبارک) محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا رہی رہے اور یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)
 والسلام

مکتوب ۳

محمد میں کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بے قرار رہنا چاہئے۔
 الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ نے جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، ذکرِ قلبی میں بکثرت مشغول ہونا

بہت ہی بڑی نعمت ہے اس کا شکر بخالائیں: لَکِن شَاکِرٌ کَرِیْمٌ (اگر تم شکریہ کرو گے تو میں ضرور تم کو اور زیادہ دوں گا) امید ہے کہ یہ ذکر رکھ کر جس کا ذکر کیا جائے گے لئے وسیلہ بن جائے اور معرفت کی کوئی کھڑکی کھول دے اور ذکر خدا کو درمیان سے ہٹا دے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے ولا یدکر الله الا الله (اللہ کا ذکر اللہ ہی کرتا ہے) پردہ کھول دے۔ طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ پیچیدہ اور پیاسا رہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کا ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَتّٰی اِذَا ضَاقَتْ عَلَیْکُمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحِمَتْ وَضَاقَتْ عَلَیْہِمْ اَنْفُسُہُمْ وَظَنُوْا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اِلٰہِ الْیَئِسُ (پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے دل پر خاص توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی رجوع نہیں کریں) کی خوشخبری کے ساتھ نوازے اور کام انجام کو پہنچ جائے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبعہم الہدیٰ۔

مکتوب

محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے خیر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ کما یحییٰ علی الہدی وصحبہ البرۃ النقیۃ،
ہرچہ جز عشق خدائے احسن است گر شکر خوردن بود جان کنان است
(خدائے احسن کے عشق کے سوا کچھ بھی ہے اگرچہ شکر (تھائی) کا کھانا ہی وہ بھی جان کو ہلاک کرنا دینی زہر قاتل ہے)
میرے مخدوم! احتیاجِ جَلِّ و علا کے ماسوا کی گرفتاری (محبت و تعلق) دل کے شدید ترین امراض میں سے ہے اس کے زائل کرنے کی فکر اس کاموں میں سے ہے۔

درخانہ اگر کل است یک حرف بس است [اگر گھر میں کوئی ہے تو ایک حرف (ہی) کافی ہے]
دو واقعے جو آپ نے دیکھے اور اُن کی تعبیر دریافت کی تھی، اول یہ کہ ”گویا ایک بچہ ہے جو اندھے ٹھنڈے ایک چوبیا پر بیٹھا ہے کہ جس کے ابھی تک دانت بھی نہیں نکلے ہیں، سرور کائنات علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوات و اشمل البرکات اس کے سر ہانے کھڑے ہیں، فرماتے ہیں کہ یہ بچہ دوزخی ہے، ایک لمحہ نہیں گزرتا

کدوہ بچ حرکت میں آیا اور اس کے دونوں پہلو جنبش میں آئے، اُس نے اپنا رخ آنحضرت ﷺ کی جانب کیا اور (آپ کے) روئے مبارک پر ٹھکی باندھ کر دیکھتا رہا، اُس سے ایک تبسم ظاہر ہوا اور ہنسی تک نوبت آگئی شاید کہ جلال و کمال کے شہود سے لذت اندوز ہوا۔ ایک لمحہ بعد آنسور علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے پھر فرمایا کہ یہ ہشتی ہے، تمام لوگ حیرت زدہ رہ گئے الخ۔ آپ جان لیں کہ ہو سکتا ہے بچہ نفس انسانی سے عبارت ہو، النفس کا لطف ل [نفس بچہ کی مانند ہے] آپ نے سنا ہوگا اور چونکہ نفس فی نفسہ آسمانی (خداوندی) احکام کا منکر ہے اور حق جل شانہ کی دشمنی پر قائم ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے عاد نفسک فانھا انتصببت بمعاداتی [تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کر] وہ میری دشمنی میں کمر بستہ ہے [اور وہ اس اعتبار سے دوزخ کا مستحق ہے (اس لئے) آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو دوزخی فرمایا، جب اُس نے اپنے آنکھ کھولی اور غفلت و گمراہی کے پردے سے نکل گیا اور جمال و کمال سروری پر نظر ڈالی اور اس مشاہدہ سے لذت اندوز ہو کر ہنسنا اور کھلنا یعنی رضا مند ہوا اور ظاہر و باطن کی فرمانبرداری کے ساتھ پیش آیا تو اس کو بہشت کی بشارت دی گئی، بیشک نفس جب تک امارہ ہے خائب و خاسر ہے، قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا [یقیناً وہ کامیاب ہوا جس نے اس نفس کو پاک کیا اور وہ ناکام ہوا جس نے اس نفس کو گناہوں میں) دبا دیا] اور جب (نفس) مطمئن ہو گیا اور راضی و مرضی (پسندیدہ) بن گیا تو اس کو جنت و قرب و وصال کی بشارت دی گئی، يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي جَنَّاتٍ يَدْخُلُ فِيهَا الْمُغْنَمُونَ [اے نفس مطمئنہ! تو اپنے پروردگار کی طرف اس حالت میں جا کہ تو اُس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو پھر تو میرے بندوں میں شامل ہو جاؤ میری جنت میں داخل ہو جا] شاید کہ یہ بچہ جو کہ نفس کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے آپ کا لطیف ہو اور آپ کے (نفس) امارہ نے اطمینان کی خوشخبری پائی ہو اور بعد (دُوری) کی دوزخ سے وصال کی جنت کے ساتھ بشارت دیا گیا ہو۔ لیکن جاننا چاہئے کہ خواب اس تعداد (قابلیت) کی خبر اور قوت کی بشارت دینے والا ہے جو کہ فعل کے قریب ہے، سخت محنت کرنی چاہئے تاکہ اس کی اسنادِ ظاہر ہو جائے اور قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش میں آجائے۔

میں تو اندک دہدا شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

[جس (اللہ) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی شرف قبولیت بخش سکتا ہے] اور دوسرے واقعہ کی تعبیر جو کہ اُس (خط) میں لکھا ہوا ہے (یعنی یہ کہ) "فقر آپ سے کہتا ہے کہ اے فلاں شخص! ہمارا دل و جان تیری طرف متوجہ ہے" ظاہر ہے کہ دونوں کے مابین مناسبت کاملہ کی خبر دینے والا ہے حق سبحانہ اس کے آثار کو ظہور میں لائے، اندہ قریب مجیب [میک وہ قریب (اور قبول کرنے والا) ہے]۔

مکتوب ۳۵

مولانا جس سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہر اور جو جمع بعد الفرق کشفۃ
مناسبت رکھتا ہے اور عین البقین و حق البقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على نعمائه والصلوة والسلام على افضل رسله وانبياؤه وعلى الوصي محمد وآل ابيائه
آپ کے مکتوب گرامی نے وصول ہو کر خوش وقت و لطف اندوز کیا، وجود کی نفی اور عدمیت ذاتیہ کے بیان
کی بابت لکھا ہوا تحفہ نیک و مبارک ہے، حق تعالیٰ اس دید کو اور زیادہ فرمائے اور اس سے (وجود کے) عین و اثر
کو دور کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اپنے احوال لکھنا وجود کا اثبات بخشا ہے“ اور یہ بھی لکھا تھا کہ ”اپنے آپ کے
کچھ نہیں پانا دوست کا نشان کس طرح پائے، اگر ہے تو اپنے آپ کو سستی حق کا نشان پانا ہے اور اگر نہیں ہے
اور عدم محض، اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے صورت پذیر ہے تو کیا پائے، وہ پاک ذات اور میں مخلوق“
میں اپنے کاروبار سے حیران ہوں، میں کسی چیز کو سمجھنا چاہتا ہوں (لیکن) جو کچھ میں سمجھتا ہوں حق تعالیٰ
اس سے پاک اور ماوراء ہے پس میں، سچ کیا کروں۔ ”میرے مخدوم! جو کچھ آپ نے لکھا ہے سب درست
سجیدہ ہے، سالک ہستی حق کے ظہور و غلبہ کے وقت اپنی ہستی موہوم کو لاشی و نا چیز پاتا ہے۔ جس
بیچارہ نے اپنے آپ کو ”مُفَنّا“ کر دیا ہے اپنی ہستی سے خبر نہیں رکھتا، وہ ہستی مطلق سے کیا فرق رکھے گا
اور اس کے جمال و کمال سے کیا حصہ حاصل کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور بھلائی
(اس کے لئے) بھلائی کی نفی میں ہے، اُس بارگاہِ عالی سے اُس کا نصیب استہلاک و بے نصیبی ہے
ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ نے فرمایا ہے ۷

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاک کے کہ از تصور پاک است

[حضرت ذات سے (صرف) استہلاک نصیب (ہوتا ہے) استہلاک (بھی) وہ جو کہ تصور پاک ہے]

بیچارہ سالک اس وقت میں کیا کرے اور مطلوب کا علم کہاں سے لائے کہ علم عین کے منافی ہے۔
جاننا چاہئے کہ یہ کمال مقام جمع کے مناسب ہے اور جب عارف اس مقام سے ترقی کرتا ہے اور
فرق بعد الجمع (کے مقام) تک پہنچتا ہے اور بقا و شعور کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اُس وقت علم و عین
دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے منافی نہیں ہوتا اس وقت باقی کے علم کے ساتھ پایہ گمانہ کہ فانی
کے علم کے ساتھ ”من قتلہ فانا دینہ“ (جس کو میں قتل کرتا ہوں تو میں خود اس کا خون بہا ہوتا ہوں) ۷

گر بر سر کوئے عشق من گشته شوی شکرانہ بردہ کہ خونہائے تو منم

[اگر تیرے عشق کے کوچے میں قتل ہو جائے تو شکرانہ ادا کر کیونکہ تیرا خونہا میں ہوں]

عینِ فنا میں باقی اور عینِ بقا میں فانی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حق الیقین کس کو کہتے ہیں اور عین الیقین کیا ہے اور میں بندہ کون ہوں اور کیا ہوں“ میرے محترم! آپ عدم ہیں اور بندہ ہیں کما اُس (تعالیٰ شانہ) کے پرتو کی وجہ سے تمام عبادات سے جدا ہو گئے ہیں اور عدم مطابق سے مناز ہو کر وجود نما ہو گئے ہیں اور جب ہستی مطابق اس وجودِ عدم پر غالبہ پالیتی ہے اور یہ مہو مہم ہستی اس کے پرتو میں پوشیدہ و ناجہز ہو جاتی ہے اور اُس کے شہود و تجلی میں مدھوش و حیرت زدہ ہو جاتی ہے، نہ اپنا علم رہتا ہے اور نہ مطلوب کا علم رہتا ہے تو یہ عین الیقین اور کفر طریقت ہوتا ہے۔

حُسنِ تو چننا ساخت مرا نیز زبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خبر

[تیرے حُسن نے مجھ کو ایسا نہ دیا کہ مجھ کو تیرے خال و خط اور زلف کی (بھی) خبر نہیں ہے]

اسلام کی خوبی اور کفر کی بُرائی اس وقت میں پوشیدہ ہو جاتی ہے، اس مقام میں کسی سالک نے کہا ہے۔

بکفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک ز دیوانِ او دقیریت

[تو کفر و اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ (دونوں میں سے) ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفترِ بلب ہے]

اس مقام سے جب ترقی واقع ہوتی ہے اور جس چیز میں کہ وہ گم ہوا تھا اس کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور اُس (تعالیٰ شانہ) کے اخلاق و اوصاف کے ساتھ متخلّق ہو جاتا ہے تو حق الیقین پیدا ہوتا ہے، اس وقت اسلام کا حُسن جلوہ گر ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی تک جو کہ زوال اور کفر کی بُرائی سے محفوظ ہے پہنچ جاتا ہے اور حیرت و مدھوشی سے نکل آتا ہے اور علم عود کر آتا ہے اور عین کا حجاب نہیں رہتا جیسا کہ گذرا، اس وقت میں اُس کو اُس کے ساتھ پائے گانہ کہ اپنے ساتھ اولیٰ اپنے علم کے ساتھ جو کہ فانی ہو گیا ہے۔

آپ جان لیں کہ عین الیقین و حق الیقین قوم (صوفیہ) کے نزدیک شہودِ انفسی میں داخل ہو کیونکہ قیامت ^{۱۵} (پانا) ان کے نزدیک انفس تک محدود ہے اپنے باہر شہود نہیں ہے اور شہودِ آفاقی معتبر نہیں ہے اور ہمارے حضرتِ عالی قدر سنا اللہ سبحانہ بسرہ کے نزدیک شہودِ انفسی شہودِ آفاقی کی طرح احاطہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماوراء ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماوراء ہے، اس جمل و علا کو آفاق و انفس کے ماوراء ڈھونڈنا چاہئے پس جو کچھ کہ عین الیقین و حق الیقین میں سالک کو مشہود ہوتا ہے وہ ذاتِ حق تعالیٰ و تقدس نہیں ہے، وہ تعالیٰ شانہ، اس آئینے سے پاک

اور اس شہود سے مترو و بلند ہے۔ ع

در کدام آئینہ در آید او [وہ کون سے آئینہ میں سماتا ہے]

بلکہ یہ مشہور اُس عزیز بھائی کے وجود پر دلالت کرنے والی آیات (نشانیں) ہیں۔ سب سے اول آیات کا شہرہ مشاہیر ہونا علم الیقین میں داخل ہے کہ (یہ) اثر سے مؤثر کی طرف استدلال ہے پس جو کچھ قوم کے نزدیک علم الیقین و حق الیقین ہے وہ حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک علم الیقین کی قسم میں داخل ہے اور علم الیقین حق الیقین اس کے ماوراء ہے، جس تک آفاق و انفس کی قید سے کلی طور پر آزاد نہ ہو جائے اور شہود سے غیب میں نہ آجائے (اس وقت تک) اس کمال کا جمال پرتو نہیں ڈالتا اور مشکل ہے کہ وہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کرے، عین الیقین و حق الیقین کے بارے میں کیا لکھے اور کون سمجھے گا، یَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي (میرا سینہ تنگ ہوا جانا ہے اور میری زبان نہیں چلتی)۔ ع۔

سخن از لب تو گفتم بلم سخن گرہ مشر [میں نے تیرے ہونٹ کی بابت بات کی تو بات میرے ہونٹ پر گون گئی] یہ نسبت عالیہ جو کہ نہایت نادر ہونے کی وجہ سے غنائے نادر کا حکم رکھتی ہے، آج حضرت پیر دستگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزارِ فالق الاوار سے اخاضہ و استفاضہ کی جاتی ہے اور اس بقعہ مبارک کے زائرین کہ جن کی بصیرت کی آنکھ اس بارگاہِ عالی کی خاک پاک کے ساتھ سرورِ آلود ہے اس قسم کے معانی اُن پر ظاہر و نمایاں ہیں اور وہ اِن اسرار کے انوار سے مستفیض و منور ہیں رَبِّتَا اُمَّه لَنَا اَوْ رَاوَا غُفِرَ لَنَا اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کامل فرما دے اور میں بخشہ دے بیشک تیرے ہر چیز پر قادر ہے]

مکتوبہ

سیادت پناہ حاجی حرمین شریفین میر غنیمت کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذي الشان عظيم البرهان والصلوة والسلام على رسول المبعوث الى الانس والجان وعلى المرصحين ذوي الاكرام والاحسان [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو بڑی شان اور عظیم برہان والا ہے اور صلوة و سلام اس کے رسول پر جو کہ انسانوں اور جنوں کی طرف بھیجے گئے ہیں اور ان کی آل اور ان کے اصحاب پر بھی جو بزرگی اور نیکی والے ہیں]۔ آپ کے مکتوب گر احمی نے مسرور و خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ سعادتِ عظمیٰ کو پہنچے اور عمر کا فرضیہ (حج) اور عمرہ واجب ادا کیا اور متبرک مقامات اور مزارِ مقدس سرورِ کائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات کی زیارت سے مشرف ہوئے اور اس مقام کے انوار و برکات سے بہرہ ور ہو گئے پھر عافیت سے جماعت کے ساتھ واپس آگئے اور بدایت (ابتداء)

کی طرف جو کہ نہایت کی خبر دینے والی ہے رجوع واقع ہوا، آپ جلدی تشریف لائیں کہ مشتاقین زیر بار
انتظار ہیں اور کعبہ مقصود کے زائرین کی برکات کے امیدوار ہیں۔
[تو دوست کی نشانی رکھتا ہوا آجا اور میرے نزدیک بیٹھا] والسلام ادا لا خیر۔

مکتوبہ

محمد عارف لامہوری کے نام اُن کے عریضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیات پر مشتمل تھا۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسولہ مبیدا الانام والذکر والکرام وحبہ العظام
آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ ملاقات کے شوق کی خبر دینے والا اور غہائے جدائی کا پتہ دینے والا تھا، پھر
خوش وقت و لطف اندوز کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے، آپ نے اپنے پسندیدہ
احوال میں سے جو یہ لکھا تھا کہ اپنے آپ کو ذات و صفات و افعال سے اس حد تک خالی پاتا ہے کہ اس
مقام میں اُن کا اطلاق مقصود ہے اور آپ نے علم حضوری کے جو کہ نفس حاضر سے عبارت ہے زائل ہونے
کا بھی اظہار کیا تھا اس کے مطالعہ نے سرور و لطف اندوز کیا اور نیز شہود معیت و احاطہ ذاتی اور اس کا
آیات متشابہات کی مانند پانا بھی واضح ہوا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”حق تعالیٰ کے ماسوا کے لئے
ذات و صفات و افعال عاریت کے طور پر ہیں“ (یہ) قابل غور ہے کیونکہ ممکن کے لئے ذات نہیں ہے سب کے
سب وجہ و اعتبارات ہیں اور اگر ذات ہے تو عدم ہے جو کہ لاشیء ہے ممکن ذات اقدس تعالیٰ کے مرتبہ سے
پہت کم حصہ رکھتا ہے، بیشک صفات و افعال جو بمنزلہ اس کی ذات کے ہیں عاریتی ہیں، ہاں جائز ہے کہ کسی
کامل عارف کو کامل فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے پاس سے ایک ذات عطا فرمائیں کہ افراد عالم کا قیام
اس ذات کے ساتھ ہو اور اس قسم کے عارف ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے بلکہ کئی قرون اور طویل
زمانوں کے بعد کوئی ایک ظہور میں آتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حق ہر خیر کا منشا ہے اور ہر مصلحت کا منشا ہے
کیونکہ وہ معدوم مطلق ہے اور معدوم مطلق سے شر کے سوا اور کچھ صادر نہیں ہوتا“ یہ بھی غور طلب ہے
اس لئے کہ ممکنات تمام کے تمام عداوت مقیدہ ہیں معدوم مطلق نہیں ہیں، ہاں عارف کامل اُن (اعدام) کے
اصول کی طرف اپنے تعلقات کے بعد راہِ کمالات مقیدہ کے اطلاق کے ساتھ مل جانے کے مطابق اپنے
عدم مقید کو پاتا ہے جو کہ اس کی ذات کے طور پر عدم مطلق اور نفی محض جو کہ غیر مقید ہے کے ساتھ ملتی ہے
اور اعتبار اس میں ایک لحاظ سے ہے اس لئے کہ اس عدم کا تمام اعدام سے متمیز ہونا اس میں متشابہات کے

ظہور کمالات کے انعکاس کی وجہ سے تھا پس جب کمالات اپنے اصول کے ساتھ جلتے تو عدم مفید کیلئے تمام اعدا سے امتیاز دینے والی کوئی چیز نہ رہی اور وہ عدم محض کے ساتھ مل گیا، صفاتِ ذمہ سے نکل جانے اور صفاتِ حمیدہ میں داخل ہونے کے جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے اور ایک دوسرے واقعہ میں جو آواز آپ نے سنی تھی کہ میں تجھ سے جدا نہیں ہوں اور تو مجھ سے جدا نہیں ہے، اس کی تعبیر ہی احوال میں جو کمالات آپ نے لکھے ہیں اور دوسرا واقعہ کہ آپ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرما رہے ہیں: تیرا شیخ (پیر میرے ہمراہ کھانا کھاتا ہے) مبارک ہے اور چونکہ اس ناکارہ کے لئے بھی بشارت ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالایا۔ الحمد للہ الذی ہدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق علیہم ود علی آل کل الصلوٰت والتسلیمات والبرکات [اللہ تعالیٰ کی حمد ہے کہ جس نے ہمیں اس چیز کی طرف ہدایت دی اور اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات کے ساتھ آئے ہیں اُن سب پر اور اُن سب کی آل پر درود تسلیمات و برکات ہوں]

مکتوب ۵۱

یہاں سطر پخت صالح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہم ود علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات

کی بعض عاداتِ شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا: سوال: اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مسنون طریقہ ہے یا نہیں؟ جواب: یہ عمل حضرت رسالت خاتمت علیہم ود علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات خلفائے راشدین و تمام اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں ہوا ہے ہاں بعض سلف مثلاً (حضرت) عمر بن عبد العزیزؓ وغیرہ سے منقول ہوا ہے کہ انھوں نے اپنی زندگی میں قبر تیار کرائی ہے اور علماء کا بھی اس بارے میں اختلاف ہے بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض بلا کراہت جواز کے اور بعض مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

سوال: کھانا کھانے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عادتِ شریفہ

کیا تھی؟ جواب: آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بقدر ضرورت اور اس قدر کہ جس سے بدن قائم رہے تناول فرماتے تھے بیٹ بھر کر نہیں کھاتے تھے اور (حضرت) عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) کی روایت سے ثابت ہوا ہے کہ حضرت (رسول اللہ) علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی شکم سیر نہیں ہوتے اور آنحضرت

علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ اپنے اہل میں (اس طرح رہتے) تھے کہ آپ اُن سے کسی کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے اگر وہ لوگ کھانا لے آتے تو آپ کھا لیتے اور جو کچھ لے آتے آپ قبول فرما لیتے تھے اور مشروبات میں سے جو کچھ یہ لوگ دے دیتے آپ پی لیتے تھے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک سب سے مرغوب کھانا وہ ہوتا تھا کہ جس پر بہت سے ہاتھ (داخل) ہوں یعنی جماعت کے ساتھ کھاتے تھے تنہا نہیں، اور معدی کرکٹ کی روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا کہ اولاد آدم (انسان) کے لئے وہ چند لقمے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ کو درست (قائم) رکھیں پس اگر اس پر صبر نہ کر سکے تو اس کے پیٹ کا ایک تنہائی حصہ اس کے پانی کے لئے ہو اور تنہائی حصہ سانس لینے کے لئے ہو، کھانے کے شروع میں بسم اللہ کہتے تھے، اور یہ عمل سنت ہو کہ وہ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کھانا کھائے اور اس کے بعد کہے "الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام ووزقنیہ من غیر حرج" منی ولا توفہ" تو اس کے پچھا گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور ایک روایت میں کچھ اور اگلے کا لفظ آیا ہے اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سونا حارِ اعتدال پر اور قلیل تھا اس کے باوجود آپ کا دل مبارک نہیں سوتا تھا بلکہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الف الف صلوٰۃ والتحیۃ کی آنکھ سوتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نمون کم کرنے (فصل لے جانے) کی تاریخِ حسین کی سترہ یا انیس یا اکیس تاریخ تھی، اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا لباس چند قسم کا ہوتا تھا نفیس بھی پہنا ہے یعنی ردّ نہیں فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی پہنا ہے اور روئی کا (سوئی) کپڑا اکثر پہنا ہے اور پشینہ (اونی کپڑا) بھی پہنا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ لباس کے بارے میں آپ کی عادت شریفہ تکلف کی نہیں تھی جس قسم کا حاضر ہو جانا قبول فرما لیتے اور کپڑا کاٹنے کے لئے کسی دن کا معین ہونا ثابت نہیں ہوا ہے، اور خیر البریہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا یومِ پیدائش و یومِ وفات دو شنبہ (پیر) ہے، اس دن کے آخری حصہ میں وفات پائی اور اس روز جو کہ شنبہ (منگل) تھا اُن (کے جدِ مبارک) کی حفاظت کی گئی اور بدھ کی نصف شب اور ایک روایت میں اشیر شب میں آنحضرت علیہ وعلی آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل البرکات کو دفن کیا گیا۔ دساعی :-

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ فِي التُّرَابِ اَعْظَمُهُ
فَطَابَ مَنْ طَبِئَتْهُ الْقَاعُ وَالْاَكْمُهُ
رُوحِي الْغَدَا لِقَبْرِ اَنْتَ مَسَاكِينُهُ
فِيهِ الْعَفَاةُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

[لے وہ ذاتِ جوان لوگوں میں سب سے بہتر ہے جن کی ہڈیاں مٹی میں دفن ہوئیں اور اُن کی خوشبو سے میدان اور پارِ ایں مٹ
ہوئیں میری روح اُس قبرِ مبارک پر فدا ہو جس میں آپ سکونت پذیر ہیں اس میں (حقیقت) پاکیزگی، سخاوت اور بزرگی (مدفون) ہے]
آپ نے حضرت حبیب رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کی عمرِ مبارک کے بارے میں

پوچھا تھا، آپ جان لیں کہ اس بارے میں چند قول ہیں، ایک قول کے مطابق ساٹھویں سال کے وائل میں وفات پائی اور ایک قول کے مطابق تیرہ سو سال میں اور یہ قول سب اقوال سے زیادہ صحیح ہے اور ایک قول کے مطابق بیس سو سال کی عمر میں، اور علمائے ان اقوال میں اس طرح تطبیق کی ہے کہ جس نے تیرہ سو سال کہا ہے اس نے سالِ پیدائش اور سالِ وفات کو حساب میں نہیں لیا اور جس نے بیس سو سال کہا اس نے سالِ ولادت و سالِ وفات کو بھی شمار کیا ہے اور جس نے ساٹھ سال کہی ہے اس نے عشرات (دہائیوں) کو شمار کیا ہے اور کسور (اکائیوں) کو شمار نہیں کیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۵۲

شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اسمِ الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور

مرتبتات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہمہ الوست و ہمہ اذاست کے قول کی تحقیق میں

اور اس بیان میں کہ صفتِ ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں شرط ہے نہ کہ نبوت (کے طریقوں)

میں اور فناءئے لطائف اور ان کے اقوال کے تعین کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل

ہے اس کی قنایت کے بعد کون ہے جو صاحبِ شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور رب الارباب

(اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپرد) کرنے کے درمیان تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم افا بعد، پس برادرِ اعز و ارشد کا مکتوبِ مرغوب موصول ہوا اور اس کے

وصول نے مجھ کو مسرور کیا اور وہ (مکتوب) چند سوالات پر مشتمل تھا پس ہم اُن کے جوابات شروع کرتے

ہیں اور اللہ سبحانہ ہی درست جواب کا الہام کرنے والا ہے۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ”حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے بعض مکتوبات میں واقع ہے کہ

ہر اسمِ الہی اسماء و صفات کا جامع ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ ہر اسم اسماء و صفات

کے ساتھ منصف ہے تو اس سے ذات کا منور ہونا یا عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے اور یہ

بھی لازم آتا ہے کہ اس اسم کا اسم بھی اسماء و صفات کا جامع ہو اور اسی طرح اسمِ الاسم کا اسم (بھی اسماء

و صفات کا جامع ہو) اسی طرح بے انتہا درجہ تک لے جایئے پس اس سے تسلسل لازم آتا ہے، اور جواب

یہ ہے کہ بلاشبہ صفت اور صفتِ صفت دونوں کا ذاتِ واجب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ قائم ہونا جائز ہے

پس اس سے انقلاب (تسلسل) لازم نہیں آتا اور نہ ہی عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے

جیسا کہ (علمائے) اعراض کے بقا (کے بارے) میں کہا ہے کہ بیشک اعراض اور بقا جو کہ اس کی صفت ہر دونوں جوہر کے ساتھ قائم ہیں اور یہ بھی) کیوں نہ جائز ہو کہ اسماء سے مراد وہ اسماء ہیں جو کہ علم واجبی تعالیٰ میں جدا جدا ہیں اور مخلوقات کے مبادی تعینات ہو گئے ہیں نہ کہ وہ اسماء جو ان میں مندرج ہیں اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ کمالات الہیہ لامتناہی ہیں پس اس بارے میں بھی کوئی دشواری نہیں ہے کہ اسماء مندرجہ بھی جامع ہوں اور تسلسل محال لامتناہی امور کا مجتمع ہونا ہے اور وہ یہاں مفقود ہے اور نیز اتم کے اسماء وصفات کا جامع ہونے سے مراد اُس (سالک) کا اُن کے ساتھ موصوف ہونا نہیں ہے بلکہ اُن کا اس میں ملحوظ ہونا ہے یا اُس کا اُن کے ساتھ متعلق ہونا یا اُس کا اُن کے ساتھ مشروط ہونا ہے جیسا کہ بلاشبہ (صفت) علم تمام اسماء کے ساتھ اس کا تعلق ہونے کی وجہ سے تمام اسماء سے زیادہ جامعیت رکھتی ہے اور (صفت) تکوین صفات کمال یعنی علم و قدرت و ارادہ وغیرہ کے ساتھ مشروط ہونے کے اعتبار سے جامع ہے (کہ) ان کے بغیر وہ کامل نہیں ہوتی پس گویا کہ وہ صفات اس (تکوین) میں ماخوذہ ہیں اور قدرت و ارادہ (دونوں) حیات و علم کے ساتھ مشروط ہیں اور اسی طرح سمیع و بصیر دونوں حیات کے ساتھ مشروط ہیں اور علم کی تابع و ملزوم ہیں، پس علم کی جامعیت ان صفات میں ماخوذہ ہے اور کلام ان (صفات) پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے جامع ہے اور صوفیائے موحدہ (نوحید و جودی والے حضرات) کہتے ہیں کہ ذات تعالیٰ و تقدس اپنے تمام اسماء و صفات کے ساتھ تمام اعیان علیہ و خارجیہ میں ساری متجلی (سرایت کرنے والا اور جلوہ فرما) ہے اور اسی لئے وہ کہتے ہیں کُلُّ شَیْءٍ فِی کُلِّ شَیْءٍ [ہر چیز ہر چیز میں ساری ہے]

آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ (حضرت محمدی دالاف ثانی قدس سرہ کے) مکتوب شریف میں یہ بھی واقع ہے کہ "سالک کے لئے فنا و بقا حقیقت میں بلاشبہ اس اتم میں ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے یا اس اتم کے اصول میں ہے نہ کہ ذات بحت میں تو بھیر ذات بحت کا طالب ذات کے بغیر کس طرح مطمئن ہوگا اور اس کو صبر و قرار کیسے ہوگا؟" جواب :- طالب مذکور کی کوشش کا کمال یہ ہے کہ وہ ظلمانی و نورانی جوابات سے نکل جائے اور اس کی بصیرت سے پردے اٹھادیے جائیں یہاں تک کہ اس کو وصل عربانی حاصل ہو جائے نہ یہ کہ وہ غفا کوشکار کر لے اور جس چیز کی نہایت کو حاصل نہیں کیا جاسکتا اس کو احاطہ کر لے، اور اس کے بارے میں فارسی شعر میں کسی نے کیا اچھا کہا ہے

غفا شکار کس نشود دام باز چیں کایں جا ہمیشہ یاد بدست است مدام

[غفا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھا لے کیونکہ یہاں ہمیشہ ایسا ہے جیسا کہ ہوا کو ہاتھ میں لینا یعنی اس کو کچھ حاصل نہیں کیا اور یہاں ایک متر (بھید) ہے جو بالمشافہ گفتگو سے تعلق رکھتا ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ سالک کے لئے مقصدِ اعلیٰ اور انتہائی مطلب یہ ہے کہ ماسویٰ شکر رہائی اور اس (تعالیٰ شائن) کے علاوہ ہر چیز کی غلامی سے آزادی حاصل کرے اور اس کو ذاتِ تعالیٰ کے ساتھ استہلاک و اضمحال حاصل ہو جائے یہاں تک کہ وہ شرکِ خفی کے گرداب سے نکل جائے اور اسی لئے اکثر صوفیائے عالیہ کلمہ ہما زوست (سب کچھ وہ ہے) کے قائل ہو گئے اور ہمارے شیخ و امام (حضرت مجددِ افغانی) کلمہ ہما زوست (سب کچھ اس سے ہے) کے قائل ہو گئے اور حق یہ ہے کہ اس مقصد کے حاصل ہونے میں یکانی ہے کہ سالک اپنے آپ کی اور اپنے ماسوا کی نفی کرے اور اس کے شہود و شعور میں حق تعالیٰ و تقدس کے سوا کچھ باقی نہ رہے اور اس کے لئے اس بات کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ وہ معدوم محض پر موجود محض کا حکم لگائے اور ہما زوست کہے، اور لیکن میرے دل میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ بلاشبہ اس مقام کے مناسب یہ ہے ہمہ نیست موجود اور است (سب نہیں ہیں موجود ہی ہے) کا کلمہ کہے کیونکہ ظلال جب اصول کے ساتھ مل گئے تو اس کو یہ کہے بغیر چارہ نہیں ہے کہ ہمہ نیست موجود اور است۔ پس ہما زوست کا قول اگرچہ شرکِ خفی سے خارج ہے لیکن وہ شرکِ اخفی کے دائرے سے خارج نہیں ہے جیسا کہ بلاشبہ علماء شرکِ خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں مگر یہ کہ ہم یہیں کہ یہ قول بتدیوں کی نسبت سے ہے۔ جواب استہلاک و اضمحال مذکور کو توحیدِ شہودی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ فنا اور حقِ جل و علا کے ماسوا کے شہود و وجود کے شعور کے زائل ہو جانے کا مقام ہے پس اس حال والے کے لئے کلمہ ہما زوست اور ہما زوست کہنے کی گنجائش نہیں ہے جبکہ وحدتِ حقیقی کے مشاہدہ کے باعث کثرت و افرادِ عالم اس کی نظر سے بالکل دور ہو جاتے ہیں تو پھر وہ کیسے حکم لگاتا ہے کہ بلاشبہ یہ افراد حق تعالیٰ کا عین ہیں یا اس سبحانہ کا غیر ہیں، یہ توجہ و حیرت کا مقام ہے اور اس قسم کے کلمات کہنا علم و تمیز کا مقتضی ہے اور صاحبِ فنا کو اپنی فنا کا شعور نہیں ہے بلکہ اس کو اپنے مطلوب کا (بھی) ادراک نہیں تو اس کو اپنے مطلوب کے ماسوا کا شعور کیسے ہو گا۔

آن معرفتے ست نامش ادراک بسیط ۲ نجا چہ محل دانش و ادراک است

(وہ ایک ایسی معرفت ہے جس کا نام ادراک بسیط (بسیط کو پانا) ہے، اس جگہ دانش و ادراک کا کیا موقع ہے)۔
 بیشک ہمہ نیست موجود اور است "اگرچہ اُس کے حال کے قریب ہے لیکن اس کے لئے مذکورہ وجہ کی بنا پر اس قسم کے کلمات کہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر وہ کہتا ہے تو اس کے حال میں نقص ہے اور اس کے اطوار میں شرک ہے کیونکہ یہ عین الیقین کا مقام ہے اور قومِ صوفیہ کے مسلمہ اصول کی بنا پر اس مقام میں علم (الیقین) و عین (الیقین) دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے حجاب ہے۔

اور یہاں سے آپ نے معلوم کر لیا کہ صاحبِ ہماوست علم الیقین کے دائرہ سے نہیں نکلا اور اُس نے کثرت کے شہود سے رہائی نہیں پائی اور وہ فنا و عین الیقین کے ساتھ متحقق نہیں ہوا اور اگرچہ اُس نے کثرت کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے لیکن اس کا مشہود کثرت ہے وحدت نہیں ہے اور آپ کا یہ حکم لگانا کہ مقصدِ اعلیٰ اور انتہائی مطلب فنا اور اُس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا کے شعور کا زائل ہونا ہے تو سوائے اس کے نہیں کہ یہ مقصدِ اعلیٰ تک پہنچنے کے لئے شرط ہے اور مقصدِ اعلیٰ کا حاصل ہونا ہے بیچ کس راتا تگر در او فنا نیست رہد بارگاہِ کبریا

[جنت کوئی شخص (مقامِ فنا) حاصل کئے اس کے بارگاہِ کبریا میں باریابی نہیں ہے]

بزرگوں نے کہا ہے جب تک تو (ماسوی اللہ سے) رہائی حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَبَّهْ فَلْيَتَنَبَّهْ [اور اس میں غفلت کرنے والوں کو غفلت کرنی چاہئے]۔

تنبیہ کا۔ جب سالک اس فنا اور عین الیقین سے عروج کرتا ہے (اور بقا اور حق الیقین کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور سکروعد مشور سے صحو شعور کی طرف ترقی کرتا ہے تو علم و عین میں سے کوئی ایک دوسرے کے لئے حجاب نہیں ہوتا اور وہ (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا اور وجودِ مہوہی حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا ہے اس مقام میں عالم کا مشہود حق جل و علا سے جدا ہو جاتا ہے پس اس وقت ہمازوست کا حکم لگایا جاتا ہے اور اس حکم میں اقسامِ شرک سے بری ہونا ہے کیونکہ وہ فنا کے ساتھ اُس (جل شانہ) کے ماسوا کی محبت بے تعلق اور اُس کے غیر کی غلامی سے آزاد اور نفسِ امارہ کے مکرو فریب سے باہر ہو چکا ہے بلکہ اس کا (نفس) امارہ مطمئن ہو گیا ہے اور وہ اللہ عزوجل کے اخلاق (صفات) کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے اور وہ تکمیل و ارشاد کے لئے عالم کی طرف لوٹ چکا ہے اور عالم کو اُس تعالیٰ شانہ کا مصنوع (اور اُس سبحانہ کے کمالات کا مظہر و مکیق ہے اور جبکہ مظاہر کا صدور اس سبحانہ سے ہے اس لئے وہ ہمازوست کا حکم لگاتا ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ بتدیوں کے اعتبار سے ہے بیشک اسی طرح ہے لیکن کیا آپ نے نہیں سنا کہ نہایت ابتدائی طرف رجوع کرنا ہی ہے پس یہ قول بتدیوں اور مشتبہوں (دونوں) کی نسبت سے ہے اور عالم کا مشہود ان دونوں کا حصہ ہے اور متوسطین جو کہ مغلوب الحال ہیں اپنے استغراق و استہلاک کی وجہ سے عالم کے شہود سے عار رکھتے ہیں اُن کو اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا کا علم اور اس کے غیر کا شعور نہیں ہے اور وہ نہیں جانتے کہ عالم حق عزوجل کے لئے معلوم اور اس تعالیٰ کے لئے مشہود ہے اور اس کا علم و شہود صفاتِ کمال میں سے ہے ہاں اس (عالم) کی محبت اور اس کے ساتھ تعلق نقص و شرکِ خفی ہے اور اس بات سے عوام (بتدیوں) کے شہودِ عالم اور

اخص انخواص کے شہود عالم کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا پس عوام کا شہود اور ان کا علم اُس (عالم) کیلئے تعلق و محبت کے ساتھ ملا ہوا ہے پس ناچار وہ محبوب و محروم ہو گئے اور اخص انخواص (مستبہوں) کا شہود اس تعلق و محبت سے خالی ہے پس انہوں نے (دنیا کی) محبت کے مرض سے نجات حاصل کر لی ہے اور وہ صفت کمال کے ساتھ جو کہ علم و شعور ہے متحقق ہو گئے ہیں اور خواص (متوسطین) اگرچہ تعلق کے مرض سے رہائی پا چکے ہیں لیکن صفت کمال سے خالی ہیں، اس کے علاوہ یہ ہے کہ ہمارے شیخ و پیشوا بھی کلمہ "ہمہ نیست موجودا و ست" کے قائل ہیں جیسا اُن کے کلام میں غور کرنے والے پر محض نہیں ہے۔ اور یہ جواب دے کہا ہے "جیسا کہ بلاشبہ علمائے ظواہر شرک خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں" اس (قول) سے تعجب ہے، بیشک علماء بھی ہمہ ازوست کے قائل ہیں پس ان پر حکم لگانا کہ وہ شرک خفی میں ہیں اور ہمہ ازوست کے قائل پر شرک خفی کا حکم لگانا دعویٰ بلا دلیل ہے اور یہ (اعتراض حقیقت حال کو نہ جاننے اور بات کی کثرت تک نہ پہنچنے کی وجہ سے پیدا ہوا اور اللہ تعالیٰ ہی مددگار ہے اور اسی کا فیض و کرم ہے، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ تَسَيِّئًا وَ اَوْحَاطْنَا لَلْہِمَارے رب! اگر ہم سے نسیان و غلطی ہوئی ہے تو تو ہمیں نہ پکڑ)

۹۰
۲۸۶

نیز آپ نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ صفت ارادہ کا زوال نبی اور ولی دونوں کے حق میں محمود یا صرف ولی کے حق میں ہے الخ؟ جواب: صفت ارادہ کے زائل ہونے سے مقصود اُس (ارادہ) کے بُرے متعلقات کا دور ہونا ہے اور جبکہ صفت ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے متعلقات کا دور ہونا طریقہ ولایت میں مشکل بلکہ دشوار ہے اس لئے اہل ولایت نفس ارادہ کے زوال میں کوشش کرتے ہیں بلکہ اس (ارادہ) کا زوال ولایت کے طریقوں میں شرط ہے اور یہ اس لئے کہ قرب ولایت ظلی ہے اور قرب ظلی اتنا قوی نہیں ہوتا کہ نفس ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے بُرے متعلقات کو دور کر دے اور طریقہ (قرب) نبوت میں اس کے بُرے متعلقات کو دور کرنے میں کوشش کرتے ہیں نہ کہ نفس ارادہ کے دور کرنے میں اس لئے کہ وہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اور برائی وہ ہے جو کہ اس میں اُس کے بُرے متعلقات سے آئی ہے پس جب اس کے بُرے متعلقات دور ہو گئے تو نفس ارادہ کے دور ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہی کیونکہ قرب نبوت اصلی ہے اور یہ قرب اتنا قوی ہے کہ اس (ارادہ) کی ذات کے بقا کے باوجود اس کے متعلقات کو دور کر دیتا ہے پس طریقہ ولایت میں ارادہ کا زوال مطلوب و محمود ہے طریقہ نبوت میں نہیں اور یہ جو سائل (آپ) نے کہا ہے کہ ارادہ کا باقی رہنا رضا و بندگی کے مقام کے منافی ہے تو یہ غیر مسلم ہے اس لئے کہ منافی ہونا اس کے بُرے متعلقات کے لئے ہے اس طرح کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے خلاف ارادہ کرنا ہے نہ کہ نفس ارادہ کے لئے، پس اگر ارادہ کی بقا کے باوجود اس کے مقاصد حق تعالیٰ کی مرضیات کے موافق ہوں تو کوئی منافات نہیں ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے جو ہر قسم کی فتنے کی بارے میں دریافت کیا ہے جو کہ عالمِ امر کے لطائف ہیں اور ان کے انوار کے تعین کے بارے میں بھی پوچھا ہے پس آپ جان لیں کہ پانچوں لطائف میں سے ہر لطیف کے لئے مراتب و جوب میں ایک اصل ہے اور ان میں سے ہر لطیف کی فائس لطیف کے اپنی اصل تک پہنچے اور اس میں فنا ہونے سے وابستہ ہے اور قلب کی اصل صفات افعال سے ہے پس اس کی فنا تجلی افعال سے وابستہ ہے، اور روح کی اصل صفات حقیقیہ سے ہے پس اس کی فنا تجلی صفات سے متعلق ہے اور میر کی اصل شیونات سے ہے جو کہ صفات کے اصول ہیں پس اس کی فنا تجلی شیونات پر موقوف ہے اور خفی کی اصل صفات تنزیہیہ (سلبیہ) سے ہے پس اس کی فنا اس درجہ عالیہ تک پہنچنے سے ہے اور اخفی کی اصل مقام جہل و حیرت سے ہے جو کہ تجلی ذاتی (عمومی) سے پیدا ہوتا ہے پس اس کی فنا اس تجلی کے ساتھ مربوط ہے اور باقی رہے لطائف کے انوار تو (وہ یہ ہیں کہ) صوفیہ کے قول پر قلب کا نور زرد اور روح کا نور سرخ اور مرکز کا نور سفید اور خفی کا نور سیاہ اور اخفی کا بنزہ ہے۔

۹۰

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ طالب وصال تو سالک کا قلب ہے پس اس کو فائے کامل حاصل ہونے کے بعد مطلوب سے اصل کوئی چیز ہے اور اس کے عدم شعور کے بعد وہ کون ہے جو صاحبِ شعور ہے پس اگر ہم یہ کہیں کہ فائے کامل کے بعد طالب کو اس قلب و ادراک و شعور کے علاوہ ایک اور قلب و ادراک و شعور یا جان ہے اور یہ دوسرا قلب واصل و واقف ہوتا ہے تو اس صورت میں طالب مطلوب تک ہرگز نہیں پہنچتا۔ جواب: مثلاً اصل وہی قلب ہے جو کہ طالب تھا اور جس کو فنا حاصل ہوئی ہے اور صاحبِ شعور بھی وہی معدوم ہے پس اس کا عدم شعور مطلوب کے ماسوائے اعتبار سے ہے اور اس کا شعور مطلوب کے ساتھ ہے یعنی اس کے ساتھ ادراک بسیط ہے اور فقا کے بعد اس کو ادراک مرکب حاصل ہوتا ہے، اور یہ سوال صاحبِ نزہت کے اعتراض کے قریب ہے جو اس نے فانی بات کرتے ہوئے قوم (صوفیہ) پر کیا ہے جیسا کہ اس نے فارسی اشعار میں کہا ہے

گویند عیان خود چه تابانی گم شو کہ چو گم شوی بیانی

ایں نکته نمود نا صوابم چوں گم شوم آنگہ چه یابم

یابندہ اگر کے دگر خواست از گم شدم پس او چه میخواست

[نوٹ کہتے ہیں کہ تو اپنی باگ کیا مڑتا ہے (بلکہ) تو گم ہوا کہ جب تو گم ہوا تو پائیگا تو پائیگا، مجھ کو یہ نکتہ درست معلوم نہیں ہوتا (کیونکہ) جب میں گم ہوا تو اس وقت میں کیا پاؤں کا، پانے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو تصویر میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔] اور میں نے اپنے کسی مکتوب میں اس شب کے صل میں کچھ لکھا ہے جس وہاں سطلب کیا جائے۔

مکتوب ۵۲

اور آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ مؤثر حقیقی (اللہ تعالیٰ پر نظر اور ظاہری اسباب و وسائل پر نظر ایک ہی وقت میں ہوتی ہے پس فقدان اکمل (فنایت) کے ساتھ وجود انکم (کامل طور پر یالین) کس طرح جمع ہوگا؟ جواب: یہ ہے کہ جب وہ سالک (دیکھتا ہے کہ تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی تو حق عزوجل ہی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ اسباب علل عاریہ ہیں جن کے وجود میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ (ان میں) اثر پیدا فرمادیتا ہے پس یہ وجود ان کے منافی نہیں ہیں اور (ان کی وجہ سے) فقدان (گم شدگی) ہرگز حاصل نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ بعض اسباب وہ ہیں جن کا استعمال کرنا واجب ہے اگر ان کو ترک کر لیا تو گنہگار ہوگا۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ذکر نفی اثبات کے فوائد کچھ عرصہ تک اسم ذات کے ساتھ وابستہ ہو گئے تھے اور نفی اثبات سے میری احتیلاج زائل ہو گئی تھی اور اب اسم ذات سے بھی احتیلاج زائل ہو گئی ہے اور محض توجہ و مراقبہ اس کا قائم مقام ہو گیا ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ سب طریقہ متصل (اللہ تعالیٰ تک پہنچانے والے) ہیں پس جس طریقے سے بھی شرح صدر ہو جائے اور ترقی حاصل ہو جائے اسی میں مشغول رہے لیکن نفی و اثبات کی تکرار ترک نہ کرے اس لئے کہ اس کے فائدے بعد میں بھی متوقع ہیں اور وہ پورے نہیں ہوتے۔

آپ نے مجھ سے یہ دریافت کیا ہے کہ ذات واجبی تعالیٰ اور اس سبحانی کی صفات و اسماء سے جیت و حسرت اور غم و سوز کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے۔ جواب: معاملہ اسی طرح ہی ممکن واجب کی کٹہ کو کس طرح پاسکتا ہے اور حادثہ کے لئے قدیم کا احاطہ کرنا محال ہے پس لاحالہ اس کی محرومی (امی) واللقاب و رب الارباب (چہ نسبت فاک ریا عالم پاک)، اس مرتبہ مقدسہ سے اس کا نصیب اس کی استعداد کے مطابق منقدر ہوتا ہے اور اس کا حصول و وصول اس کے تعین کی قید کے ساتھ منقذر ہے اور ذات (مطلق) اس تقدیر سے پاک (اور اس تقید سے بالاتر) اور کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے۔

تواز خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش
(رجب، تو عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں سما سکتا (تو پھر) میری آغوش میں کہاں سما سکتا ہے)
اور یہ اس مکتوب کا آخر ہے۔

والحمد لله اولاً و آخراً و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ دائماً و سرمداً و علیٰ الکرام و صحبہ
العظام و علیٰ سائر الانبیاء و الملائکۃ و الصالحین۔

مکتوب ۵۳

حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، برادرِ حاجی محمد شریف نے چند سوالات کئے تھے ہر ایک کے جواب کو گوشِ ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں، دوامِ آگاہی کے لئے بیداری و خواب (نیند) اور بلاوت و نماز وغیرہ یکساں ہیں، اس مقام میں حضورِ آگاہی دلِ کاملکہ (صفتِ راسخ) اور اس کی صفتِ لازم ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے والی نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو قَاخَاتُ اَنْ یَقْتُلُوْکُمْ [پس میں ڈرتا ہوں کہ (کہیں وہ اس کے بدلے میں) مجھ کو قتل نہ کریں] فرمایا یہ تبلیغ سے عذر و انکار نہیں تھا بلکہ حال کا بیان تھا اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ میرے قتل کر دیئے جانے کے بعد رسالت کی تبلیغ جیسا کہ اس کا حق ہے مجھ سے ادا نہیں ہوگی (یعنی تبلیغ کا کام ناکمل رہ جائے گا) میں اس بات سے ڈرتا ہوں، اور اگر عذر و انکار ہوتا تو یہ کیوں فرماتے: وَ اَحْلِلْ لِّکُمْ ذَکْوٰنَہٗ فَاِنْ یَسْتَاِیْ یَعْقِبُوْا قَوْلِیْ وَ اَجْعَلْ لِّیْ وَرِیْرًا مِّنْ اَھْلِیْ ہَا دُوْنِ اَیْحٰی اَشْدُّ ذِیْہَا اَزْ رِیِّ وَ اَشْرِکَ لَیْ اَھْرِی ط [اور میری زبان کی گہ کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل میں سے ایک شخص یعنی ہارون کو جو کہ میرا بھائی ہے میرا معاون مقرر فرما دے اس کے ذریعہ میری قوت کو مضبوط کر دے اور اس کو میرے کام میں شریک کر دے] اور دعائے اللہم اغفر ل محمد اور اللہم اجعلہ عن اکرم عبادک [اے اللہ! (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مغفرت فرما اور اے اللہ! اُن کو اپنے بزرگترین بندوں میں سے بنادے] کا ثمرہ محض دعا کرنے والے کے لئے ثواب و درجات کا حاصل ہونا ہے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: اِنَّ اللّٰہَ وَ مَلَائِکَتَہٗ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ [بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں] اس کے بعد مومنوں کے لئے حکم ہے کہ کہیں اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ [اے اللہ! محمد پر رحمت نازل فرما] اور نیز اذان کے بعد یہ کہنا حدیث شریف میں آیا ہے وابعثہ مقلداً محمود الذی وعدتنا انک لا تخلف الی بعد [اور ان کو مقامِ محمود عطا فرما جس کا ترس اُن سے وعدہ فرمایا ہے بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا]۔ اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جس چیز کا وعدہ فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوگی۔ اور غایتِ اعمال میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ اس پر دلیل ہے (اور وہ یہ ہے) اے لوگو! بلاشبہ قیامت کے روز اس کے احوال و مقامات میں سے تم کو سب سے زیادہ

نجات ملانے والی چیز تمہارا دنیا میں مجھ پر کثرت سے درود بھیجنا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کا (درود بھیجنا) ہی کافی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** (بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں) پھر بھی مومنوں کو اس بات کا حکم دیتا کہ ان کو اس پر ثواب عطا فرمائے، اس کو دینی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ممکن اگرچہ ہستی کا وجود مستقل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے عاریتی رکھتا ہے لیکن حق تعالیٰ نے اس عاریتی ہستی کو اپنی قدرت کاملہ سے ثبات و قرار دیدیا ہے اور احکام صادقہ اس پر مرتب فرمادیئے اور احکام شرعیہ اس پر مرتب فرمائے اور دائمی عذاب و ثواب ان کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے کہ جو شخص ان کا انکار کرے وہ ملعون و زندق (بے دین) ہے اور تمام اشیاء کا مالک حقیقی وہ تعالیٰ شانہ ہے لیکن ظاہر میں اپنے بندوں میں سے ہر شخص کو مالک بنا دیا ہے اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو اس میں تصرف کرنا حرام قرار دیا ہے اور اس پر مؤاخذہ (گرفت) مرتب کر دیا ہے **فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَاصِرِينَ** (پس تو قصور کرنے والوں میں سے نہ بن) تمام انبیائے کرام علی نبینا و سائر الانبیاء الصلوٰت والتسلیمات کے درمیان (اس درود شریف) کما اصلیت علی ابراہیم (جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیم (علیہ السلام) پر رحمت بھیجی) سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ان کی بزرگی کی وجہ سے ہے جو نبی بھی ان (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کے بعد آیا وہ ان حضرت کی متابعت پر مامور ہوا ہے: **إِنَّمَا مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا** (آپ ابراہیم حنیف کی ملت کی پیروی کیجئے) اس معنی پر شاہد ہے اور اس بارے میں تفصیل ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں تلاش کرنی چاہئے۔ ایمان و اسلام حقیقت میں ایک ہی چیز ہے لیکن جہاں کہیں اسلام کا عطف ایمان پر آیا ہے وہاں ایمان سے مراد تصدیق قلبی قرار دینی چاہئے اور اسلام سے ظاہری فرمانبرداری (مراد ہونی چاہئے) جو کہ اعضاء بدن سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ اطلاق بات شرع میں ایمان و اسلام اسی معنی میں بھی آیا، آیت کریمہ **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ** (اور بلاشبہ بدر کی لڑائی میں اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کر چکا ہے حالانکہ تم بے سروسامان تھے) سے مقصود اپنے بندوں پر اپنی نعمتوں کا گزراؤ اور ان پر احسان رکھنا اور ان سے شکر طلب کرنا ہے جیسا کہ آیت **فَاذْكُرُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** (پس تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ شکر گزار بنو) اس پر دلالت کرتی ہے نہ کہ خبر یا فائدہ خبر ہے۔ دوام حضور کے وقت میں اگر ظاہر سے غفلت ہو جائے یا گناہ سرزد ہو جائے تو ممکن بلکہ واقع ہے اس سے باطن کی حضوری میں کوئی کمی نہیں آتی۔

مکتوبات

شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور ماسوا سے قطع تعلق پر
ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، خصوصاً علی سیدنا لوری
صاحب قاب قوسین اوداقی وعلی آلہ وصحبہ البررة التقی افا بعد، آپ کی جانب سے ہماری طرف
مکتوب گرامی پہنچا ایسا مکتوب جو کہ لذات بہشت کی طرف بلانے والا ہے، اللہ تعالیٰ کی غایات اور اللہ
کی طرف دائمی توجہ اور ماسوا سے انقطاع ہمیشہ آپ کے شامل حال رہیں، عاشقوں کے دل
اس کی محبت کی آگ سے جلتے ہیں اور مجاہدین کے جگر اس کی تمنائیں پیاسے ہیں پس اس شخص کے لئے خوشخبری
ہے جس کو اُس (حق تعالیٰ) کے سوا اور کوئی فکر نہیں ہے اور اُس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اس کے
ماسوا کے ساتھ شعور باقی نہیں ہے، پس وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے
موافقت کی اور اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کیلئے
(اعلیٰ) درجات پر پہنچنے اور مقاصد کی انتہا کے شہود کے متعلق رسولوں میں افضل اور مخلوقات میں اکمل علیہ و
علی آلہ ائمتہ الصلوٰت وعلی البرکات کے طفیل دعا کی گئی ہے میرے مخدوم! برادر دینی ملا شاہ حسین چند
روز یہاں رہے ہم اُن کی صحبت سے نہایت بہرہ مند و لطف اندوز ہوئے اور آپ کی اجازت کی موافقت پر
ہم نے بھی (ان کو) اجازت دی وقفہ اللہ سبحانہ لرضیائہ [اللہ سبحانہ ان کو اپنی خوشنودی کے کاموں کی توفیق
عطا فرمائے] چونکہ آپ کا محب و خادم ہے (اس لئے) اس کے ساتھ شفقت و عنایت کے طریقہ کی زیادہ
سے زیادہ رعایت رکھیں۔

مکتوبات

حاجی سلیم ملکی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقہ کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام الاکمل ان علی سیدنا المرسلین محمد وآلہ وصحبہ
اجمعین ثمیرے برادر عزیز حاجی حرمین شریفین اس دور افتادہ مکیں سے سلام و دعا مطالعہ کریں اور

اذکار و طاعات کے وظائف میں مشغول رہیں اور نبوت کی تیاری سے فارغ نہ رہیں اور آخرت کا زاد راہ
تیار کریں، مختصر یہ ہے کہ دنیا سے روگرداں اور آخرت کی طرف ترجیح دیں اور خط و کتابت کا راستہ کھلا رکھیں
کیونکہ یہ غامضانہ توجہ کا ذریعہ ہے اور طریقہ کے دوستوں کو عزیز رکھیں اور ایک دوسرے میں غائی رہیں، آپ نے
رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهَا (وہ آپس میں بہت مہربان ہیں) پڑھا ہوگا، اور اپنے طریقہ کو لازم پکڑیں اور طریقہ میں کوئی نیا امر
پیدا نہ کریں طریقہ کے فیوض و برکات اس وقت تک جاری ہیں جب تک کہ طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ ہو
ورنہ فیوض کا راستہ بند ہو جاتا ہے اور طریقہ سکھانے کی اجازت بھی طریقہ میں نئی بات پیدا نہ کرنے اور
ابتلاع سنت اور شائع (سلسلہ کے پیروں) کی محبت پر استحکام کے ساتھ مشروط ہے، یہ محبت حقیقت
زیادہ ہوگی شیخ کے باطن سے فیض کا اخذ اسی قدر زیادہ ہوگا چونکہ جہر (بلن آواز سے ذکر کرنا) ہمارے
طریقہ میں نہیں ہے (اس لئے) دوستوں کو جہر کی طرف رہنمائی نہیں کرنی چاہئے اور ذکر کی جہر حلقہ
منعقد نہیں کرنا چاہئے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والترم متابعتا المصطفیٰ و
علیٰ الدار الصلوٰۃ والتسلیمات والتجلیات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۵۷

ارشاد پناہ حقیق و معارف آگاہ خواجہ عبدالغفار لدھی کی خدمت میں ان کے مکتوب کے جواب میں
جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اصل کی سبقت و استقلال اور نزل کی تعجیب و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلیٰ الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ محمد خیر الوریٰ صاحب قومین اودنیٰ
علیٰ صحیحہ البرۃ النقیٰ، اما بعد، (دیکھ) درۃ احقر ولایت پناہ ارشاد واقادت دستگاہ کی خدمت میں
عرض کرنا ہے کہ آپ کا عنایت نامہ نامی و مکتوب گرامی جو کہ شفقت و مہربانی کی وجہ سے اس بے مایہ
کے نام ارسال فرمایا تھا اس کے صادر ہونے سے سعادت مند و سر بلند ہوا، رح

بوسیدم و بمر و یک دبیرہ تہام (میں نے اس کو) بوسہ کیا اور آنکھ کی پٹی پر رکھا)
امیدوار ہے کہ اسی طرح اس ناکارہ کو کبھی کبھی (اپنے) آفتاب کی طرح منور دل کے حاشیہ میں راہ دیتے
رہیں گے اور خاص کیفیات کے ساتھ نوازش فرماتے رہیں گے، اس عنایت نامہ کا وارد ہونا جو کہ خط و
کتابت کی سبقت کے بغیر عین کرم سے تھا ایک نعمت غیر مترقبہ تھا اس کے پہنچنے سے کثائشوں اور تزیوں
کا امیدوار ہوا حتیٰ یہ ہے کہ سبقت بزرگوں (کی طرف) سے ہوتی چاہئے اور کرم کریوں ہی کو زینت ملے رح

درخانہ بکر خدائی ماند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک کی ہوتی ہے]

پہلے سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور اشد شوق اصل کی طرف منسوب ہوا ہے، ابتداً مبدأ کی طرف سے اور شروع اصل کی جانب سے ہے، یُحِبُّهُمُ وَيُحِبُّوْنَہ [وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس محبت کرتے ہیں] جو خیر و کمال کے ظل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستعار و مستفاد ہے اور ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اور اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرتا ہے تو خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری دعویٰ کرتا ہے، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور قرینیت (بھلائی) خیریت کے سلب میں ہے، ظل جو حصہ کہ اصل سے رکھتا ہے وہ منتسبات کو اس (اصل) کی طرف لوٹا دینے کے بعد محو (فانی) و لا شئی ہونا ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا ظل کا محو و لا شئی ہونا (بھی) اسی قدر زیادہ ہوگا۔

معشوق اگرچہ بہت بے پناہ ما ویران تر از اول است و پراہ ما

[معشوق اگرچہ ہمارا بے پناہ ہے (لیکن) ہمارا دیرانہ پہلے سے بھی زیادہ دیرانہ ہے]

بیچارہ ظل (نفی ہو جانے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا، وہ اس کے کمال کی کیا خبر پائے گا اور اس کے جمال کا کس طرح سراغ لگائے گا۔

گیرم کہ بے پناہ ما یا رخسار مد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غنائہ دل میں محبوب خوش خرا ہے لیکن اُس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے]

زبدۃ العارفین قدوۃ المحققین حضرت مخدومی اعظم قدس سرہ کی تسبیح اور عصائے مبارک جو کہ آپ نے ازراہ مہربانی ارسال فرمایا تھا اور اس مسکین کو اس کے ساتھ نوازا تھا پہنچا سرا اور آنکھوں پر رکھ کر ان کی برکات سے بہرہ مند و مستفیض ہوا، الہی! یہ سلامت رہیں۔ آپ نے جو اس مسکین کے بارے میں قطبیت کی بشارت دیکھی اور قلم مشکیں رقم سے تحریر فرمائی ہے اس کا مطالعہ باعث فخر و ناز ہوا، اس ناکارہ کے لئے اسی قدر بہت ہے کہ آپ کے دریا صفت دل میں راہ پاتی ہے اور آپ کے حضور پر نور میں ذکر کیا جاتا ہے اس معنی کو کتنی ہی بشارتوں کے برابر تصور کرتا ہے اور جس قدر خوشی و مسرت کہ اس سے حاصل ہوتی ہے اس سے زیادہ ہے جو کہ بشارت سے حاصل ہوتی ہے۔

ما سرئی تبشیرکم لی مثلاً قد سرئی انی خطرت ببالکم

[آپ کے بشارت دینے کی مجھے اتنی خوشی نہیں ہوتی جتنی کہ اس بات سے خوشی ہوتی ہے کہ آپ کے دل میں میرا گزر ہوا] بنی امی اور اُن کی بزرگ آل علیہم وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات کے طفیل شفقوں اور ہدایات کے لئے دوستوں اور خیر خواہوں کے سروں پر دراز و فراخ رہیں۔

مکتوب ۵

میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہو اور ممکن کیلئے واجب الی کی حقیقت کے پانے کی عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجودِ محبوب سے تحقق ہو کر مطلب کو تلاش کرے۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسول الله لا انا وعلیٰ آلہ الکرام صحبہ الاعظام الی یوم القیام میرے مخدوم انسان اور تمام ممکنات کی حقیقت عدم ہے جو کہ لاشی محض ہے اور وجود اور اس کے تاریخ کمالات ربِّ معبود کے لئے خاص ہیں، ممکن کا وجود واجب کے وجود کے بالمقابل مہیوات و تمخیلات (وہم و خیال کی باتوں) کا حکم رکھتا ہے، معدوم موجود کی حقیقت کو کیا پائے اور مہیوم ثابت و تحقق کی گنتہ ۹۷ (حقیقت) کو کیا حاصل کرے پس ناچار معرفت سے عاجز ہونا ہی معرفت ہوگی اور ناامیدی ہمیشہ دانگیر رہے گی، کسی نے خوب کہا ہے ۵

کو غبارِ ناقہ لیلیٰ کہ مجنوں سالہا چشم برہرہ داشت گرچہ از بیاباں برنخاست
[لیلیٰ کی اونٹنی کا غبار کہاں ہے کہ مجنوں برسوں چشم براہ رہا لیکن مہرا سے کوئی گرد نہ اٹھی]

اس بیچارہ کی انتہائی کوشش یہ ہے کہ اپنے عدم ہونے کی حقیقت پر آگاہ ہو جائے اور ہستی مہیوم سے خالی ہو جائے لیکن وہ واجبی تعالیٰ و تقدس کی حقیقت کے ادراک کا کس طرح سراغ لگائے اور مایوسی و عاجزی کے سوا کیا حصہ پائے ۵

عاشقانِ راضیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جان کو گھٹانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے]

ہاں عارف کے عدم (فنا) ہو جانے اور اس کے اس مہیوم ہستی سے خالی ہو جانے کے بعد آیت کریمہ
اَوْ مِنْ كَانَ مَيْتًا فَاحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ الْاِلٰه [کیا (ایسا نہیں ہے کہ) جو شخص مرہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ چلتا ہے] کے مطابق ہو سکتا ہے کہ اُس وجودِ مہیوم اور نورِ مذکور کے ذریعہ مطلبِ اعلیٰ کا سراغ لگائے اور عزت و جلال کے سراپدوں میں داخل ہو جائے، لاجعل عطایا الملک الا مطایا [بادشاہوں کے عطیات بادشاہوں کی سواریاں ہی اٹھاتی ہیں] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الهدی۔

مکتوب ۵۸

محمد مومن گیلانی برہانپوری کے نام اُن کے عرض کے جواب میں اور اس بارے میں کہ مقام اداؤنی کا حاصل ہونا بجلی ذاتی کا اثر ہے اور قاب قوسین تجلی مغنی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقات لائقہ اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ میرے پیارے بھائی کے مکتوب مرغوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت و استقامت کے ساتھ ہیں اور فقرہ کی یاد سے خالی نہیں ہیں، آپ نے وجود مہوب کے ساتھ کہ جس سے صفات کا قیام ہے متحقق ہونے کے بعد صفات سے عاری ذاتی عدمیت اور فطری نیستی کے ظہور کے متعلق لکھا تھا، واضح ہوا، بیشک ممکن کی ذات عدم ہے کہ صفات کمال کے انعکاس کے ذریعے اس (کمال) کے مراتب میں وجود نما ہو گیا ہے، جب صاحب استوار و مالک کی نظر عدمیت ذاتیہ پر پڑتی ہے اور کمالات منعکسہ کو پوری طرح ان کمالات کے مالک کے سپرد کرتا ہے تو وہ فنا و نیستی کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے اور اس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے مشرف ہو جاتا ہے اَوْ مَن كَانَ عِندَنَا آتِیْمًا وَ جَعَلْنَاهُ نُورًا اَللّٰہِ] کیا (ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا) کہ مہوب اگر اُس مردے کو زندگی بخشا اور محبت کی شراب کے اس مدہوش کو ہوش میں لانا چاہیں تو اس کو اپنے پاس سے حیات و علم وغیرہ صفات کمال عطا فرماتے ہیں پس اس وقت وہ اس کی حیات کے ساتھ زندہ اس کے علم کے ساتھ عالم، اس کی قدرت و ارادہ کے ساتھ قادر و مرید (ارادہ کرنے والا) ہو جاتا ہے۔

۹۸

یہاں ایک نکتہ ہے، جاننا چاہیے کہ ممکنات کے خالق عبادات مقبہ ہیں جو کہ کمالات وجود کے انعکاس کے ساتھ متمیز ہو گئے ہیں اور ہر ایک عدم دوسرے عدم سے جدا ہو گیا ہے اور حیات و کمال وجود اپنے اصول کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدم کے آئینے کو خالی چھوڑ دیتے ہیں تو اُس کو تمام اعداد سے امتیاز دینے والی چیز نہیں رہتی اور عدم بھی اپنی اصل کے ساتھ جو کہ عدم مطلق ہے مل جاتا ہے اس وقت کمال و مکمل طور پر عارف سے عین رہنمائی نہ اثر لایا تَبْقٰی وَلَا تَذَرُ (باقی رہنے دیگی اور نہ چھوڑے گی) کمالات وجود جس طرح اُس سے رخصت ہوئے تھے اور اُس کو عدم کے حوالہ کر دیا تھا عدم بھی (اسی طرح) اس سے جدا ہو گیا اور عدم مطلق کے ساتھ جا ملا، شاید کہ یہ کمال اداؤنی کا ہے اور تجلی ذاتی کا اثر ہے

جیسا کہ سابقہ کمال کہ (جس میں) عارف کمالات کے اپنی اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اپنے آپ کو
جماد و عدم پاتا تھا قَابِ قَوْسِیْنِ سے تھا اور تجلی صفات کے ساتھ تعلق رکھتا تھا، اگر دیہ کہا جائے کہ جب
عدم کی تیز صفات کے ظہور کے ساتھ ہے تو جب صفات اپنے اصول کی طرف راجع ہو جائیں عدم کو بھی
عدم مطلق کی طرف لوٹ جانا چاہئے کیونکہ عدم کو امتیاز دینے والی چیز نہیں رہی پس دونوں کمال
ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہوں گے اور ان کا جدا ہونا مفقود ہوگا تو پھر کیوں ایک کمال تو تجلی صفا
سے متعلق ہو اور دوسرے کمال تجلی ذات سے ظاہر ہو؟ میں کہتا ہوں کہ اپنی صفات و کمالات کو حق تعالیٰ تقدس
کی صفات و کمالات کے ظلال دیکھنا تجلی صفات سے ہے اور اس تجلی کا کمال یہ ہے کہ یہ ظلال اپنے
اصول کی طرف لوٹ جائیں اور عارف اپنے آپ کو صفات کمال سے خالی پائے اور محض عدم کی طرف
سامان لے جائے لیکن جس وقت کہ سالک کی یہ صفات کے دائرے میں ہے اگرچہ ظلال اصل کے ساتھ
مل جائیں اور عدم کا آئینہ کمالات سے خالی نظر آئے (بچہ بھی) اُس عدم کے عدم مطلق کے ساتھ مل جانے کا
مانع ہوتا ہے جب وہ دائرہ صفات کو آخری نقطہ تک پہنچا لیتا ہے تو تجلی ذات پر تو ذاتی ہے کیونکہ ہر مقام
کی انتہا تک پہنچنے کی علامت اس کے اوپر کے مقام کا ظہور ہے اس وقت مذکورہ تعلق جو کہ مذکورہ کو حق کا مانع
تھا نہیں رہتا اور عدم مقید عدم مطلق کے ساتھ مل جاتا ہے پس اس لئے مطلق طور پر دونوں کمالات کے
درمیان تلازم اور جبر نہ ہونا مطلقاً غیر مسلم ہے بلکہ دائرہ صفات کے نقطہ آخر تک وصول کے ساتھ
مقید ہے۔ جانا چاہئے کہ یہ معاملہ تجلی ذات کے پر تو سے ہے اور اس کا اثر ہے اور تجلی ذات کا معاملہ ایک
ذوق امر ہے جو کہ کہنے اور لکھنے میں درست نہیں آتا جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا۔ ۷

قلم این جارید و سریشکست [قلم بیاتک پیچا اور اس کی (نوٹ لٹائی) ۹۹
آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں کبھی ایسا حضور پیش آتا ہے کہ اس (نماز) کے باہر پیش نہیں آتا
میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیدا ہوتی ہے اس کو غیر نماز (کی حالت) پر فضیلت ہے اور یہ حضور
اصل ہونے کی خبر دیتا ہے۔ والسلام



شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ شارع کی نسبت اُن کے مختصرات میں ہی نہیں ہے
بلکہ انوار نبوت سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبر تک

اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچی ہے۔

لے اللہ! تو پاک ہے اور سب تعریف تیرے لئے ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تیرے بندے اور رسول ہیں۔ لے اللہ! تو ان پر اور ان کی آل و اصحاب و ازواج و اہل بیت پر اپنی معلومات کی تعداد کے مطابق اپنی سب سے افضل رحمت اور بکثرت برکت سلامتی بھیج۔ آپ کے گرامی نامے ہمیں موصول ہوئے جو دو سنتوں کی سلامتی اور پسندیدہ طریقہ پر آپ کی استقامت اور مشائخ کی محبت اور فانی المشائخ ہونے کی خبر دینے والے تھے، اُس پر اور ہر حال پر اللہ سبحا کا کامل ترین حمد و شکر ہے۔

آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ ”اس طریقہ نقشبندیہ میں جو تمام اوقات میں احدیت صرفہ کی طرف متوجہ رہنا پھر (ذکر) نفی و اثبات و مراقبہ کرنا اگر آنحضرت علیہ وعلی آلہ من الصلوٰۃ افضلہا ومن التسلیمات اکملہا اور اصحاب کرام علیہم الصلوٰۃ کے زمانہ میں ہو تا تو ان کے بعد کے حضرات آنحضرت کی سنتوں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین جہد میں کی سنتوں پر مشتمل مدونہ کتابوں میں ان امور کو صرف و نقل کرتے کیونکہ یہ حضرات ان (سنتوں) امور کی طرف از حد راغب تھے اس لئے یہ امور محض اولیائے عظام کی اختراع میں سے ہیں، پس اس طریقہ علیہ میں ہر قسم کی بدعت سے اجتناب کا دعویٰ کرنا اور یہ کہنا کس طرح صحیح ہے کہ بدعت میں نہ کوئی خوبی ہے اور نہ کوئی نوری ہے اور نہ اس میں بیمار کے لئے کوئی شفا ہے اور نہ اس میں کسی بیماری کا علاج ہے، اور سلسلہ نقشبندیہ کے سوا (تمام) سلسلوں کا انتساب (حضرت) علی کرم اللہ وجہہ کی طرف اور اس سلسلہ عالیہ کا انتساب (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کس معنی ہے؟ پس ہم پہلے سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ بلاشبہ ظاہری کمالات اور باطنی مقامات سب کے سب بارگاہ نبوی علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام سے مستفاد ہیں پس بدنی (ظاہری) احکام و اعمال ہم تک علمائے کرام کی روایت سے پہنچے ہیں اور اسرار و باطنی معاملات صوفیائے عظام کی روایت سے پہنچے ہیں۔

فکلمہ من رسول اللہ ملتقم غرہا من البحر و رشتہا من الدیم

(پس سب انبیاء علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جی) سے سمندر کے کچھ چٹویا بارش کا کچھ پانی مانگتے ہیں)

(حضرت) ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے (علم کے) دو ظروف یاد کئے پس البتہ ان میں سے ایک کو تو میں تم لوگوں میں پھیلاتا ہوں اور دوسرے کو اگر میں پھیلاؤں تو یہ (میر) گلا کاٹ دیا جائے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے، اور روایت کیا گیا ہے کہ جب (حضرت) عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفات پا گئے تو ان کے صاحبزادہ

و کلمہ
رشتہ

عجل اللہ فرجہ ان کی رات میں پرسی کے ایام میں صحابہ کی مجلس میں کہا کہ دس میں سے نو حصے علم مریا کیر
جب انھوں نے بعض کی طرف سے اس بارے میں توقف دیکھا تو کہا میری مراد علم باللہ (باطنی علم) سے ہے
جیسا نفاس کا علم مراد نہیں۔ پس تمام سلسلے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف منسوب (اوپر) آپ تک
پہنچے ہیں، پس مشائخ و اہل سلاسل نے نسبت باطنی اپنے شیوخ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
علی آہ وسلم سے حاصل کی ہے پس ان کی نسبت ان کی خود ساختہ نہیں ہے البتہ اس نسبت کو فنا و بقا و جذبہ
سلوک اور سیرانی اللہ وغیرہ سے موسوم کرنا صوری کی اختراعات میں سے ہے۔ نفحات میں ہے کہ سب سے پہلے
جس نے فنا و بقا کے الفاظ استعمال کئے ابو سعید انحراف قدس سرہ ہیں، پس اصل نسبت مشکوٰۃ نبوت سے
لی گئی ہے اور اس نسبت کے لئے نام کا وضع کرنا بعد کی اختراع ہے اور ذکر قلبی بھی (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کی
مروی ہے جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام بخت سے پہلے ذکر قلبی میں مشغول رہتے
تھے۔ اور ہم یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ احادیث صرف کی طرف متوجہ رہنا اور نفی و اثبات و مراقبہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا اور نہ صحابہ کرام (علیہم الرضوان) کے زمانہ
میں تھا بلکہ ظاہر ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سکوت (تفکر) ان امور سے ہرگز خالی نہیں تھا
اگرچہ وہ ان ناموں سے موسوم نہیں تھا، آنحضرت علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کا کلام ذکر اور آپ کا
سکوت فکر ہے اور توجہ و مراقبہ وغیرہ فکر میں داخل ہے، (تفکر کے معنی) باطل سے حق کی طرف جانا ہے،
ایک ساعت (تھوڑی دیر) کا تفکر ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے پس تعجب ہے کہ ان امور کے صدور دل
میں ہونے کی نفی کس طرح کی گئی ہے اور اس پر کیا دلیل ہے پس اس (مکتوبہ) کا یہ کہنا کہ یہ امور محض
اولیاء کے مختصات ہیں سے میں نا قابل تسلیم ہے۔ اور نقل کیا گیا ہے کہ جس دم (مساخر روکنا) کے ساتھ
نفی و اثبات کا ذکر جو ہر طریقیہ میں معروف ہے اس کو حضرت خضر علیہ السلام نے خواجہ عبدالخالق غزنوی
قدس سرہ کو سکھایا تھا اور ظاہر ہے کہ وہ (حضرت خضر علیہ السلام) ایسی بدعت کی چیز نہ سکھاتے جس میں
نہ کوئی توروہنیا ہو اور نہ اس سے بیمار کے لئے کوئی شفا ہو پھر اگر یہ کہا جائے کہ جب تمام نسبتیں آنحضرت
علیہ وآلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کے انوار سے ماخوذ اور آپ کے اسرار سے مترشح ہوں تو اولیاء
کے اندر ان نسبتوں میں اختلاف اور صحو و سکر و تلوی و تمکین اور خلاف شرع بانوں کا کہنا یا نہ کہنا وغیرہ
(امور) کے ساتھ طریقوں کے مختلف ہونے کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی وجہ اصحاب
کا مختلف ہونا اور محل و اوقات کا الگ الگ ہونا اور ظروف و مظاہر (جائے ظہور) کا جدا جدا ہونا ہے
اور ان امور کے مختلف ہونے کی وجہ سے ماخوذہ نسبت کے آثار کمیت (مقدار) و کیفیت کے اعتبار سے

مختلف ہوتے ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک ہی غذا اور ایک ہی دوا کے اثرات لوگوں اور مزاجوں کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور (اسی طرح) ایک شخص کے عادات و اطوار مظاہر (مواقع) اور آئینوں (مقامات) کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔ ع

بقدر آئینہ حسن قومی نمایاں روئے [تیرا حسن بقدر آئینہ رونا ہوتا ہے]

پس ہر شخص مشکوۃ نبوت سے کمال اخذ کرتا ہے لیکن اپنی استعداد کے مطابق (اخذ کرتا ہے) اور اس کا اثر مظہر و محل (جائے ظہور) کے مطابق ظاہر ہوتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم استعداد کے مطابق اور ظروف کے موافق معانی و اسرار کا افادہ و الفاظ فرماتے تھے، کلموا الناس علی قدر عقولہم (لوگوں سے اُن کی عقلوں کے مطابق بات کرو)۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) (حضرت) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ اسرار کی باتیں فرما رہے تھے پس جب (حضرت) عمرؓ آگے تو آپؐ نے بات کرنے کا طرز بدل دیا اور اسرار کی تشریح کو تبدیل فرما دیا اور جب (حضرت) عثمانؓ آئے تو اس طرز کو بھی بدل دیا اور جب (حضرت) علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم آئے تو دوسرے طریقہ سے کلام فرمایا اور یہاں استعداد کے اختلاف اور فطرت کے مختلف ہونے کی وجہ سے تھا۔

اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ مشائخ (کرام) کے سلسلے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہیں اور امام (موصوف) کے لئے دو نسبتیں ہیں، ایک نسبت آپ کے آباء کرام کی طرف سے ہے جو (حضرت) علی کرم اللہ وجہہ الکریم تک پہنچتی ہے اور ایک نسبت ماں کی جانب سے اُن کے اجداد (نبہیال کے واسطے سے) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ماخوذ ہے اور ظاہری و باطنی دونوں ولادتوں کے اعتبار سے امام (موصوف) نے کہا ہے کہ مجھ کو ابو بکر (صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) نے دو درجہ (اور یہ) دونوں نسبتیں امام (موصوف) میں ممتاز ہیں اور امام (موصوف) سے مشائخ نقشبندیہ تک صدیق اکبرؓ کی نسبت پہنچی ہے اور (دوسرے) تمام سلاسل کے مشائخ کیلئے اُن (امام موصوف) سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اخذ کی ہوئی نسبت پہنچی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔

مکتوب

حاجی سلیم لکھی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالم امر کے پانچوں لطیفوں کی سیر و فرج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا اگر طالع میں کے اجزاء سے ڈرتے اور ڈرتے رہتا جاوے

حمد و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقہاء کے احوال و اطوار صبر کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے، آپ کا مکتوب مرغوب جو کہ پسندیدہ احوال پر مشتمل تھا اس کے مطالعہ نے فرحت و خوشی بخشی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک جوان کی تقریب سے جس کو میں نے حلقہ ذکر میں خانقاہ کے دروازے پر دیکھا تھا میں آپ کی جانب متوجہ ہوا، چنانکہ آپ مسجد کی محراب میں ظاہر ہوئے، میری طرف متوجہ ہوئے، نسبت عالی نے مجھ پر پرتو ڈالا، اس انشائیں دیکھ دائرہ نظر آیا جو چودہویں رات کے چاند کی مانند بلکہ اس سے زیادہ روشن و درخشاں تھا، میں نے اپنے آپ کو اس دائرہ میں اس حد تک فنا پایا کہ میں نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا، میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ یہ نورانی دائرہ اُس اسم الہی سے عبارت ہو جو کہ آپ کا مبداء تعین ہے، اور یہ جو آپ نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا یہ اُس اسم میں فنا کی علامت ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس اسم تک وصول اور اس کمال میں فنا ہونا انسان کا مرتبہ ہے اور ولایت اس کے ساتھ مربوط ہے لیکن اس اصول میں بہت سے مراتب ہیں اور اس اسم کے بہت سے ظلال ہیں ہر ظل تک پہنچنے کے وقت وہ ظل اُس کے عنوان سے ظاہر ہوتا ہے اور سالک کو اصل ہونے کے گمان میں مبتلا کر دیتا ہے۔ دیکھئے کون صاحب نصیب ہے جو کہ اصل کے ساتھ واصل ہو جائے اور ظلال سے پوری طرح رہائی حاصل کر لے، یہ سالکوں کے قدم دگمگا جانے اور اُن کے غلطی میں مبتلا ہو جانے کا مقام ہے، حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف (دیکھ کرانی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں میں یا ر حجاز کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا مولانا کے مقامات کا ذرا سا منظر بھی کسی کو پانا تو وہاں سے ہرگز واپس نہ آتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس کے بعد میں حاضر ہوا، میں نے دیکھا کہ فقیر کے تمام لطیف مقام اخفیٰ میں جمع ہو گئے اور سینہ کوچہ کر عالم علوی کی طرف پرواز کر گئے اور فقیر کا جسم مسجد میں خالی رہ گیا ساتوں آسمانوں کے طبقات سے ترتیب کے ساتھ گزر گئے اور عرش کے کنگرہ (چوٹی) تک پہنچ کر بیٹھ گئے لیکن عرش کی طرف توجہ نہیں رکھتے تھے، اور پھر وہاں سے پرواز کی اُسی قدر راہ عرش سے اِدھر پڑے، میں نے سمجھا کہ (عالم لامکانی ہوگا اور وہاں اس حد تک فنا ہو گئے گمان کا کوئی اثر معلوم نہیں ہوا وغیرہ وغیرہ) اس کے بعد پھر عالم سفلی کی طرف واپس ہوئے اور بدن کی طرف متوجہ ہوئے اور مقام اخفیٰ میں اکٹھے ہو گئے، اس کے بعد ہر لطیف نے اپنے مقام میں قرار پکڑا۔ میرے مخدوم! الطائف کا عروج اور اُن کا بدن سے پرواز کرنا اور بدن کو خالی چھوڑ دینا اعلیٰ درجہ کے احوال میں سے ہے اور اُس کو فنائے جسدی سے

تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل حضرت عالی (قدس سرہ) کے رسائل میں مذکور ہے۔ میرے محروم! عالم امر کے پانچوں لطیفے جو کہ عالم صغیر کے اجزاء ہیں کہ انسان ہے ان کے اصول عالم کثیر ہیں جو کہ انسان کے سوا علویات و سفلیات میں اور ان اصول کا ظہور عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور بیچونی کی آمیزش لئے ہوئے ہے، ان لطائف پاک کو اس بدن حادث کے ساتھ عشق و گرفتاری کی گئی ہے اور اس سبب سے اُن نورانی لطائف کو اس ظلمانی پیکر کے ساتھ خاص تعلق ہو گیا ہے جیسا کہ ان لطائف میں سے ہر لطیفہ کو انسان کے جسم میں معین مقام اور جہد آشنا مقرر ہو گیا ہے اور اعلیٰ علیین سے اسفل سافلین میں نزول کیا ہے، افسوس ہے اگر وہ اس نفس میں فیدر ہے اور عالم سفلی کی گرفتاری کے جال سے رہائی حاصل نہ کرے اور اس پر خطر سفر سے رجوع نہ کرے، اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلَّوْهُمُ اور سعادت اُتری جس شخص کی دستگیری فرمائی ہو وہ اس کو اس ظلمت کدہ کی قید سے رہائی دلاتی ہے اور اصل کا شوق اس کا دامگیر ہو جاتا ہے اور کشاں کشاں اپنے ساتھ لیجاتا ہے۔

ہر کسے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

[جو شخص اپنی اصل سے دور ہو گیا ہو، وہ اپنے وصل کا زمانہ پھر سے ڈھونڈے]

لطائف کا یہ عروج جو آپ نے لکھا ہے اُس کشش کا نتیجہ ہے اور اصل کے جذب کر لینے کے باعث ہو اور چونکہ ان لطائف کے فطری مقامات اور ان کا ظہور عرش کے اوپر ہے اس لئے ان کا عروج عرش سے اوپر ہوگا جو کہ ان کے ظہور کا مقام ہے، دائرۃ امکانی ان لطائف کے اصول کی نہایت پر ختم ہوتا ہے اور سالک اُن کے منتہا تک پہنچنے کے ساتھ فنا حاصل کرتا ہے جو کہ دائرۃ امکانی کے طے ہونے سے وابستہ ہے اور سیر الی اللہ کو انجام تک پہنچاتا ہے اور سلوک کو پورا کرتا ہے اس کے بعد معاملہ جذبہ سے تعلق رکھتا ہے جس کو سیر فی اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سالک کا ہمدائقین اس سیر میں شامل ہے۔

بوصلش تا رسم صد بار از آفاق نہ شوقم کہ نو پر وازم و شلخ بلتے آشیان دارم
[اس کے صل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بار پاؤں سے گر دیتا ہے کیونکہ میں نیانیا اُٹنے والا ہوں اور ایک بلند شلخ پر آشیان
آپ نے طالبین کی کثرت، ہجوم کے بارے میں لکھا تھا اور اُن سے عجیب و غریب احوال ظاہر ہوتے
کی بابت اظہار فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ کا شکر کجا لائیں اور اُن کے احوال میں اچھی طرح مشغول رہیں اور
ان کے حق میں توجہات کرتے رہیں اور حلقہ ذکر کو آباد رکھیں لیکن اس ہجوم و اجتماع سے ڈرتے اور لڑتے
رہیں اور ہمیشہ التجا و عاجزی کرتے رہیں کہ (کہیں) اس اجتماع میں اس شخص کی خرابی نہ چاہتے ہوں اور

ظاہر کی بہ کثرت باطن کی وحدت میں اثر انداز نہ ہو جائے اور بعض نفسانی وسوسے جو اس اجمل عالم میں پیدا ہوں اُن سے توبہ و استغفار لازمی جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ اس کام میں سرگرم بھی رہیں اور ڈرتے اور استغفار بھی کرتے رہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے **اعمل واستغفر [عمل کرو واستغفار کر]** اوقات کو ذکر و فکر سے معمور رکھیں اور خلوت کی طرف راغب رہیں اور نفی و اثبات کی اس قدر تکرار کریں کہ وجود و توابع وجود کا کچھ اثر باقی نہ رہے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے اور لایزال کرائے **اللہ الا اللہ [اللہ ہی اللہ کو یاد کرتا ہے]** پڑھ دالے، اس معنی میں تہیں کہ اس وقت میں بندہ حق جل و علا ہو جاتا ہے بلکہ اس معنی میں کہ بندہ ہستی موعوم سے خالی ہو جاتا ہے اور نفس امارہ کی انانیت (میں پن) جڑ سے اکھڑ جاتی ہے اور معشوق خود بخود اپنے اوپر جلوہ گر ہو جاتا ہے، دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے و السلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی والزم متابعت المصطفیٰ علیہ علی الذ الصلوٰۃ والسلامات والبرکات العلی۔

مکتوبات

فضائل آداب حاجی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن وجہ کے بیان میں جو علماء کرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ، گرامی نامہ نے مشرف کیا اور مسرت بخشی چونکہ قصور کی دید اور باطنی و حال کے احوال و اطوار پر افسوس کرنے کی خبر دینے والا تھا اور مطلب تک پہنچنے کی آرزو کی طرف اشارہ رکھنا تھا (اس لئے) مزید مسرت کا باعث ہوا، حق سبحانہ اس دید کو اور زیادہ کرے اور خود پسندی و غور سے نجات دے اور دل میں شوق کی آگ بجھ کائے تاکہ وصول سے روکنے والے امور سے یکسو کر دے اور اس کی طلب و محبت میں یک جانب و یک رخ بنادے۔ اندہ قریب عجیب [بیشک قریب ہے] اور قبول کرنے والا ہے [میرے شفقت آثار محمدیہ] اس فانی دنیا میں مقصد اعلیٰ حق جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت دو قسم کی ہے، قسم اول وہ معرفت ہے جس کو علمائے عظام نے بیان فرمایا ہے اور قسم دوم وہ (معرفت) ہے کہ جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں، پہلی قسم نظر و استدلال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری قسم کشف و شہود سے مربوط ہے پہلی قسم دائرہ علم میں داخل ہے جو کہ تصور و عقل (تفکر) کی قسم سے ہے اور دوسری قسم دائرہ حال میں داخل

اور تحقیق (متصف ہونے) کی جس سے ہے، پہلی قسم عارف کے وجود کو فنا کرنے والی نہیں ہے اور دوسری قسم سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے کیونکہ معرفت اس طریق میں معروف (اللہ تعالیٰ) میں فنا ہونے کی عبارت ہے۔

قرب نے بالا دستی رفتن است قرب حق از قید رہتی رستن است

[اوپر اور نیچے جانے کا نام قرب نہیں ہے، حق تعالیٰ کا قرب ہستی (وجود) کی قید کو رہائی پانا ہے]

پہلی قسم علم حصولی کی قسم سے ہے اور دراک مرکب ہے اور دوسری قسم علم حضوری کی قسم سے ہے اور دراک بسیط ہے کیونکہ اس مقام میں حاضر حق سبحانہ ہے بجائے نفس سالک کے کہ وہ فنا حاصل کر چکا ہو۔

قسم اول نفس کی مخالفت و انکار کے باوجود معرفت کا حصول ہے کیونکہ نفس اس مقام میں اپنی صفات رذیلیہ پر قائم ہے، امارگی اور کشری سے جو کہ اس کی ذات میں ہے نہیں نکالا ہے اور ظلم و سرکشی سے جو کہ اس کی فطرت میں ہے باز نہیں آیا ہے اس مقام میں اگر ایمان ہے تو وہ (ایمان کی صورت ہے اور اگر اعمال صالحہ ہیں تو اعمال کی صورت ہیں کیونکہ نفس ابھی تک اپنے کفر پر ہے اور اپنے آقا کی مخالفت پر قائم ہے، حدیث قدسی میں ہے: عاد نفساً فاغما انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس کی مخالفت کر کیونکہ بلاشبہ وہ میری مخالفت پر کمر بستہ ہے]) اس لئے اس ایمان کو مجازی ایمان کہتے ہیں، یہ ایمان زوال و خلل سے محفوظ نہیں ہے المجازین فی [مجاز کی نفی ہو جاتی ہے]۔ اور معرفت کی دوسری قسم چونکہ سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اور نفس کے مطیع ہو جانے کا ثمرہ دینے والی ہے اس لئے اس مقام کا ایمان زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، ایمان کی حقیقت اس جگہ میں ہے اور اعمال صالحہ کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے، حقیقت کی نفی نہیں ہوتی اور بقا اس کے لئے لازم ہے گویا حدیث شریف میں اللہم انی اسئلك ایمانا لیس بعدہ کفر، [اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو] اور آیت کریمہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ (آلایہ) [اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ]

میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے، امام احمد حنبل (رحمۃ اللہ علیہ) اس معرفت کے طالب رہے ہیں کہ اعتقاد علم و اجتہاد کے باوجود بشر حافی (رحمۃ اللہ علیہ) کے ہم کتاب جاتے تھے، لوگوں ان کی سبب پوچھا، انھوں نے فرمایا کہ وہ خدا (تعالیٰ) کو مجھ سے بہتر پہچانتے ہیں، شاید کہ امام اعظم کو فی قدس سرہ نے عمر کے آخری دو سال میں جو اجتہاد و استنباط ترک کر کے خلوت اختیار کی جیسا کہ انھوں نے خواب میں (کسی سے) فرمایا

لولا السنن لهلك النعمان [اگر یہ دو سال نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا] وہ (آخری دو سال میں) اسی معرفت کی تحصیل و تکمیل اور اسی ایمان کے مکمل کرنے میں (مصرف ہو رہے) جو کہ اس معرفت کا ثمرہ ہے ورنہ وہ اعمال میں بہت بلند درجہ رکھتے تھے، کو نسا عمل ہے جو اجتہاد و استنباط کے درجہ کو پہنچتا ہے

اور کونسی عبادت ہے جو تدریس و تعلیم کے مرتبہ تک جاتی ہے، اور جتنا چاہے کہ کامل طور پر اعمال کی قبولیت
کمال ایمان کے مطابق ہے اور اعمال کی نورانیت کمال اخلاص سے ہے ایمان جو قدر زیادہ کامل اور اخلاص
جتنا زیادہ مکمل ہوگا اعمال کا نور و قبول و کمال کچھ اور ہی ہوگا، اور اس ایمان کا کمال اور اخلاص کی
تکمیل معرفت کے ساتھ وابستہ ہے اور چونکہ یہ معرفت اور ایمان حقیقی فنا اور موت قبل الموت سے وابستہ
اس لئے جس شخص کا قدم فنا میں جتنا زیادہ راسخ ہوگا وہ ایمان میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا اسی لئے
(حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) کا ایمان اُمت کے ایمان پر فوقیت لے گیا، الواتزن ایمان ابی بکر
مع امی لرحم ایمان ابی بکر (اگر ابوبکر رضی اللہ عنہ) کے ایمان کو میری اُمت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو ابوبکر
(رضی اللہ عنہ) کا ایمان بڑھ جائے گا (الحديث) کیونکہ وہ فنایت میں فرد کامل تھے۔ من اراد ان ينظر الى
صيت يمشي على وجه الارض فليتنظر الى ابن ابى قحافه (الحديث) [جو شخص زمین پر چلتی پھرتی لاش کو
دیکھنا چاہے تو اس کو چاہئے کہ ابو قحافہ کے بیٹے (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیکھ لے] یہ حدیث اس
معنی کی تائید کرتی ہے کیونکہ تمام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) میں حصول فنا کے باوجود (حضرت
ابوبکر رضی اللہ عنہ) کی حصول فنا میں تخصیص بھی ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس معنی (فنایت) کے کمال پر
دلیل ہے۔ اس تحریر سے مقصود اور طول کلامی سے مطلوب یہ ہے کہ عقلمندوں اور ذہین لوگوں پر ضروری
ولا زمی ہے کہ اپنے انجام کار (مستقبل) اور زمانہ حال کے بارے میں اچھی طرح غور کریں، جس کسی کو مذکورہ
معرفت حاصل ہے تو اس کے لئے خوشی و خوشخبری ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجالایا، اور
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَهُ اے لیبیعرفون (اور میں نے جنوں اور انسانوں کو محض اپنی
عبادت کے لئے پیدا کیا ہے یعنی تاکہ میری معرفت حاصل کریں) کے مطابق اپنی زندگی
بسر کی کیونکہ عبادت کا کمال معرفت سے وابستہ ہے اور جس شخص کو یہ معرفت حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے
کہ اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کرے اور جس جگہ سے مطلوب کی پویائے اس کا پیچھا کرے،
افسوس ہے کہ اس دنیائے فانی میں جس چیز کا اس شخص سے مطالبہ کیا گیا ہے اس کو بجانے لائے اور دوسرے
امور میں مشغول ہو جائے اور جس چیز کی تخریب کے لئے (اس کو) امر کیا گیا ہے اس کی تعمیر کرے، کل (قیات
کے روز) کس منہ اور کون سے جیلہ سے عذر کی زبان کھولے گا۔

ترسم کہ یار یاما نا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند

[میں ڈرتا ہوں کہ (مبادا) محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا (ہی) رہے (اور) یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے]

مکتوب ۶۲

صاحبی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حاصل اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اور اس کی بعض کیفیات کے مطالعہ نے ذوق بختا، آپ نے بعض ظاہری مطالب کے حاصل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا الخیر فیہ اصنعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو کچھ کرتا ہے اس میں بہتری ہے [تمام امور کو خفی جل و علا کے سپرد کر دیں اور ان کے حصول میں رنج نہ اٹھائیں] اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا ﴿۱﴾ کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے لئے کافی نہیں ہے؟ ہم لوگوں کی عزت ایمان معرفت سے ہے نہ کہ مال و جاہ سے، ایمان کی تکلیف میں کوشش کریں اور معرفت کے مراتب حاصل کرنے میں سعی کامل ملحوظ رکھیں، اس اعلیٰ مطلب کے حاصل کرنے میں جب قدر مشقت اٹھائیں مناسب و عمدہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے غموں کو ایک غم یعنی آخرت کا غم بنالیا تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام غموں سے کفایت کرے گا اور جس شخص کو دنیوی حالات کے غموں نے پرگندہ کیا اللہ تعالیٰ کو کوئی پرواہ نہیں کہ وہ ان غموں کی کسی بھی لڑی میں مرے۔ اگر کوئی شخص حصول معاش میں صبر نہ کر سکے تو وہ کسی قدر کوشش کر لے اگر کامیاب ہو گیا تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ پڑے کہ اس چکر میں چپس جائیگا اور پریشانی لاحق ہوگی۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس بات کا علم کہ مرید صغریٰ یا کبریٰ یا علیا و فیہ کو نسی ولایت میں ہے ائمہ میرے مخدوم! ان اشیاء کا علم خود ان اشیاء کی طرح موہی ہے اگر چہ ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں، صاحب معاملہ اگر صاحب تفصیل علم ہے تو اپنے وجدان سے ان ولایتوں کو پہچانتا ہے اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں اپنا منتقل ہونا پاتا ہے اور اسی طرح صاحب علم پیر (بھی) مرید کی ولایت کو اور اس کے ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کو مشاہدہ کرتا ہے، اور اگر مرید صاحب علم نہیں ہے تو اس کو پیر کا علم کافی ہے، مختصر یہ ہے کہ ولایت حاصل ہونی چاہئے اگر اس کا علم (بھی) دیدیں تو ایک نعمت ہے ورنہ (عدم علم) نفس ولایت میں کچھ نقص نہیں رکھتا فمنان علم و منان جمل (پس ہم ہیں وہ لوگ بھی ہیں جن کو علم ہے اور وہ بھی ہیں جن کو علم نہیں ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر یہ علم وہی ہے تو توجہ کریں تاکہ اس سے کچھ حصہ نصیب ہو جائے، انشاء اللہ تعالیٰ

توجہ کی جائیگی، یہ علم ارشاد و تکمیل کے لئے شرط نہیں ہے اگرچہ مستحسن ہے لیکن جس صاحب کمال نے ان ولایتوں (ولایات ثنائہ وغیرہ) کی سیر کی ہے اور نزول کی طرف لایا گیا ہے اور تکمیل و ارشاد پر مقرر ہوا ہے اگر پوری ہمت کے ساتھ اس امر عظیم کی طرف متوجہ ہو جائے اور توجہات کرے اگرچہ وہ صاحب تفصیل علم نہ ہو اغلب یہ ہے کہ وہ طالبوں کے نقص و کمال اور ان کی ترقی اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کے احوال سے بے خبر نہیں رہے گا اگرچہ اجمالی طور پر ہو اور اگرچہ بعض علامات کے ذریعہ سے ہی باقفا اور (اگرچہ) بعض اُن امور سے جو کہ اس امر عظیم میں لازمی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے علم کرانے سے ہی مطلع ہو جائے۔
 تو کار بکفایت کار داں کن خود کار بگویدت کہ آں کن
 [تو کام جاننے والے کے کہنے کے مطابق کام کر کام خود تجھ کو بتائے گا کہ یوں کر]
 والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبعوا الہدیٰ۔

مکتوب ۶۳

شیخ آدم خٹکی کے نام اس بار میں تحریر فرمایا کہ نوافل موقتہ کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا ان نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ جس مریض کی بیماری کے کچھ دنوں کی فرض نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ ان کو بعد میں ادا کرے اور اپنی اُن قضا نمازوں کی تعداد تب نہیں جانتا اور نیز اگر تہجد و اشراق کے اوقات میں ان دونوں نمازوں کے بدلے میں اور سنن موکدہ کے علاوہ جو نوافل بعض اوقات میں پڑھنے مروی ہیں ان کے بدلے میں ان قضا نمازوں کو پڑھتا رہے اور اپنی تمام عمر اسی طرح کرتا رہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کی بیماری کے دن ایک سال تک نہیں پہنچے تو اس صورت میں کیا اس کو ثواب عظیم حاصل ہوگا جو ان (نوافل) نمازوں (کے پڑھنے) کے بارے میں وارد ہوا ہے یا نہیں حاصل ہوگا۔ پس ظاہر قول یہ ہے کہ قضا نمازیں پوری ہونے کے بعد (کی نمازوں میں یہ ثواب) حاصل ہوگا اس لئے کہ (اب) یہ نمازیں نقل میں تبدیل ہو جائیں گی اور نوافل موقتہ میں تعین نیت شرط نہیں ہے پس وہ نمازیں نوافل موقتہ کی جگہ واقع ہوں گی۔

مکتوب ۶۲

شرف الدین حسین لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا انھوں نے لکھا تھا کہ
ہمدوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رہیں (آپ کے) مکتوب شریف کے مطالعہ نے شادمان و مسرور کیا
آپ نے لکھا تھا کہ ہمدوست کی کیفیت دل پر چھا جاتی اور غالب آجاتی ہے اور اس عاجز نے شریعت کو
ملفوظ رکھتے ہوئے عرض کر دیا ہے تاکہ جو کچھ حکم فرمائیں حتی الوسع اس پر قائم رہے، رع
ہے سجادہ رنگیں کن گرت پیروغاں گوید (اگر تجھ کو پیر مغان کہے تو اپنے محلے کو شراب کے ساتھ رنگین کر لے)
میرے خدوم! یہ وارد اور اس قسم کی دوسری کیفیات محبت کے غلبہ کے باعث ہیں محبت کے نشہ
(کی وجہ سے) محب کی نظر میں محبوب کے سوا کچھ نہیں آتا اور شوق کی زیادتی کے باعث کثرت کو حلال و حدت کا
آئینہ پاتا ہے۔

درو دیوار چو آئینہ شد از کثرت شوق ہر گنجائی نگر م روئے ترا می بینم

(چونکہ کثرت شوق کی وجہ سے درو دیوار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں اس لئے) میں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا ہی چہرہ دیکھتا ہوں
اور قاعدہ ہے کہ آئینہ شہود سے پوشیدہ ہو جاتا ہے ظاہر وہی صورت ہے اس لئے اُس وقت میں وحدت و جو
کا حکم کرتا ہے اور کثرت مخفی و پوشیدہ ہو جاتی ہے اس وقت سالک کو چاہئے کہ شریعت کو ماتھے سے تہ جلتانے
دے اور اپنے آپ کو تکلف کے ساتھ بندگی (شریعت) کے احکام پر قائم رکھے، باطن کے ساتھ وحدت میں
قار ہے اور ظاہر میں احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ رہے، رع

ایں کا بدولت است کنوں تا گرد ہند [یفیب کی بات نہ دیکھیے اب کس کو غایت فرماتے ہیں]
جب سُکرے صحو میں آجائے اور جمع سے فرق کی طرف مائل ہو جائے تو اس وقت اسلام حقیقی کھاتہ
مشرف ہو جاتا ہے اور دعوت و ارشاد کے لائق بن جلتا ہے۔

مکتوب ۶۵

نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند مہتی کے بارے میں اور جو میر شہر مہداس کی طرف

النفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسالی تسلیات کے بعد عرض ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب حافظ محمد ضیاء کے ہمراہ ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو کچھ دید و دانش تھا سب کو و ہم و خیال پایا اور جو کچھ یافت و بیش رکھتا تھا سب کو نقص دیکھا اے“ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صراطِ مستقیم کی ہدایت پا گئے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی شاہراہ پر آ گئے ہیں، ایک بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصور آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ سبحانہ اس سے ماوراء ہے، ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ اس راستہ میں حاصل ہو (اس پر) قناعت نہ کریں، اس راستہ کا ہر خس و خاشاک انی انا اللہ (بیشک میں ہی اللہ ہوں) کی صدا لگاتا ہے اور مالک بیچارہ کو اپنی پرستش کی طرف بلاتا ہے کوئی ایسا بلند پرواز شاہباز چاہے جو نگاہ کی کجی میں مبتلا نہ ہو اور لا اُحِبُّ الاَ فِلَیْنِ (میں غروب ہوجانے والوں سے محبت نہیں کرتا) کا ترانہ گاتا ہو اور آیت کریمہ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِذِیْ فَطَرَتِ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضَ حَنِیْفًا اَلَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُفِّرُوْا بَعْدَ ذٰلِکَ کے بغیر فالص اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا کو اپنا پیشوا بنائے، قَارِ اَوْخَ الْبَصَرِ وَمَا طَغٰ (اس کی آنکھ نے نہ کجی کی اور نہ وہ حد سے آگے بڑھی) حبیب کی صفت ہے اور لا اُحِبُّ الاَ فِلَیْنِ (میں غروب ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا) خلیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کا مقولہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ تمہاری اور اس تعالیٰ شانہ کی محبت میں فرق نہیں دیکھتا ہے

بنشینم و با غم تو سازم پنہاں ز تو با تو عشق بازم اے

(میں بیٹھ جاتا ہوں اور تیرے غم کے ساتھ موافقت کرتا ہوں) تجھ سے پوشیدہ بے خبر ہوں (اور تیرے ساتھ محبت کرتا ہوں) بیشک حق جل و علا کی محبت ہے جو کہ پیرو مشرک کے واسطے سے متعلق ہے، حدیث شریف من اجہم فبحبی اجہم (جس نے اُن سے محبت کی تو اُس نے میری محبت کی وجہ سے اُن سے محبت کی) اس معنی کی شاہد ہے کسی نے خوب کہا ہے

یک نغمہ نشستہ درد و پردہ یک نشاۃ دو جا ظہور کردہ

(ایک نغمہ (راگ) دو پردوں (سُردوں) میں جاگزیں، ایک وجود نے دو جگہ ظہور کیا ہے)

آپ نے جو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور لکھا ہے اس کے مطالعہ نے بہت خوشوقت کیا، حق سبحانہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے کمالاتِ خاصہ سے بہرہ مند فرمائے۔

مکتوب ۶۶

شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

میرے برادر عزیز شیخ عرب اس خستہ دل درویش کا سلام، عافیت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کئے ہوئے مکتوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ ظاہری عافیت و باطنی جمعیت کے ساتھ ہیں اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور بیش از بیش عطا کرے و من استوی یوماہ فہو مغبون (جس شخص کے بد دن یکساں گزرے یعنی اُس نے ترقی نہ کی) تو وہ خسارہ میں ہے) بہترین اوقات (جوانی کے اوقات) کو عبادات کے معمولات میں صرف کریں اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر و تنویر میں مشغول رہیں، افسوس در افسوس ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اسی طرح اس کے برعکس ہے (یعنی ظاہر کی تخریب باطن کی تعمیر کا سبب ہے) اور ہم ہوس پرست ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہمیں باطن کی خبر ہوگی۔ حدیث شریف میں آیا ہے فانی بعثت لخراب الدنیا و لہد بعث لعمار تھال پس بیشک میں دنیا حق انا فی ہے بٹانے والی چیزوں کی بربادی کے لئے بھیجا گیا ہوں اور اس کی تعمیر کے لئے نہیں بھیجا گیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ پنجوقتہ نمازوں کے دوران عجیب کیفیت ظاہر ہوتی ہے اور مستحبات و فرائض کا دیکھنا دوام کے طور پر ہے بالخصوص ذکر و مراقبہ کے وقت نہ دہود کا کوئی اثر نظر میں آتا ہے اور نہ عدم کا کسی امر کا ارادہ دل میں نہیں آتا۔ میرے مخدوم ایہ احوال سنجیدہ دہندہ بین جو حالت کہ نماز ادا کرتے وقت ظاہر ہوتی ہے بہت ہی عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہا کی خبر دینے والی ہیں۔ والسلام اولا و آخراً۔

مکتوب ۶۷

صالح انار صاف محمد حسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں مع ان احادیث کے بیان جن میں

ناز و ضرورت تلاوت قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے آپ کا مکتوب مرغوب ہو کہ آپ نے محبت کی وجہ سے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے صادر ہونے سے شادمان و مسرور ہوا چونکہ

اعلیٰ احوال اور باندہ کیفیات پر مشتمل تمام مرتبہ میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے جبکہ معاملہ فنا و بقا سے وابستہ تھا عجیب و غریب احوال و اذواق رونما ہوتے تھے اور نادر قسم کے حالات و احوال ظاہر ہوتے تھے اب جبکہ معاملہ جہل تک پہنچ گیا ہے عجز و انکسار کے سوا کچھ نہیں رہا اور جو عمل بھی واقع ہوتا ہے اس کو رد و دفع کے لائق جانتا ہے اور اپنے آپ کو کسی وجہ سے بھی اس بارگاہ مقدس کے لائق نہیں پاتا اور خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا نہیں جانتا۔ آپ جان لیں کہ جب تک سالک کا معاملہ اصول اور اصول اصول میں ہے الی ما شاء اللہ تعالیٰ۔ (اس وقت تک) فنا و بقا و اصالت و ظلیت و مرآتیت (آئینہ ہونا) وغیرہ منصوص ہے اور اشواق و اذواق، لذات و کیفیات، وصل و اتصال، موجود و غائب ہے اور جب معاملہ اصول سے اوپر جاتا ہے اور اصل ظل کی طرح راہ میں رہ جاتی ہے اور کمالات نبوت پر ٹوٹتے ہیں اور تیز جاتی رہتی ہے تو جہل و نادانی ظاہر ہوتی ہے اور حیرت و عجز و شربہ پانا ہے، شوق و ذوق راہ میں رہ جاتا ہے اور وصل و اتصال کا خیال سر سے کل جاتا ہے اور اتحاد و ظلیت و مرآتیت کی نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے خالص خالقیت و مخلوقیت کی نسبت جلوہ گر ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ کبھی کبھی ایک اس نسبت وارد ہوتی ہے اور نور صرف ظاہر ہوتا ہے اور اپنے آپ کو اس نور میں مصحلی (دفا) اور لائے پاتا ہے اور اس وقت اپنے آپ سے کوئی نام و نشان نہیں سمجھتا اور اس مرتبہ پر نور کا اطلاق اس کی حقیقت کو نہ پانے کی وجہ سے ہے ورنہ وہ ایک ایسا امر ہے جو احاطہ تحریر و تقریر سے باہر ہے اور اس کو کسی چیز کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا اور اس مرتبہ مقدس سے عجز و حیرت کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے۔ میرے مخدوم! ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے مراتب و قیامات کے اوپر ایک مرتبہ تحریر فرمایا ہے اور اس کو نور صرف سے تعبیر کیا ہے اور اس کو حقیقت کہہ فرمایا ہے، جو کچھ آپ نے لکھا اور پایا ہے اگر وہی حقیقت ہے جو کہ حضرت عالی قدس سرہ نے فرمائی ہے تو بہت بڑی سعادت ہے فطوبیٰ لک و بشری [پس آپ کے لئے خوشی و بشارت ہے] اور اگر اس حقیقت کے ظلال میں سے کوئی ظل تھا تو بھی غنیمت ہے مختصر یہ ہے کہ اس نسبت کے اصل داغی ہونے کی وجہ سے جو کچھ ہے کبریت احمد (سرخ گندھک یعنی نادر) ہے۔ یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اکثر اوقات یہ نسبت نمازیں وارد ہوتی ہے خاص طور پر اس فرض نماز میں جو کہ جماعت سے ادا کرتا ہے اور (نماز سے) فارغ ہونے کے بعد جب تک نماز کی جگہ میں پابند بیٹھا رہتا ہے وہ حالت بھی باقی رہتی ہے اس کے بعد پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ میرے مخدوم! نماز جو کہ تمہیں کی معراج ہے اصل کے ظہور کا مقام اور حالت معراجیہ کا نمونہ ہے۔ حدیث الساجد سیّد علی قدس سرہ فیلساکی و لیبرغب (سجود کرنے والا)

اللہ تعالیٰ کے دیوانہ قلموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و شوق کرنا چاہئے آپ نے سنا ہوگا اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی کوئی حالت اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اُس (بندہ) کو اپنا چہرہ خاک آلود کر کے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ اپنی نماز میں داخل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے پس اُس (بندہ) سے رُخ نہیں پھیرتا یہاں تک کہ وہ بندہ اپنا رُخ پھیر لے یا کوئی بُری بات کہے۔ پھر فرض نمازوں کی خصوصیت تو علیحدہ ہے اور جماعت نور علی نور ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کے لئے جو اندھیروں میں مسجد کی طرف جاتے ہیں قیامت کے روز ایک باند نور کے ساتھ روشنی کرے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اندھیروں میں مساجد کی طرف چلنے والے وہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہونے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی بندہ جماعت میں نماز پڑھتا ہے پھر وہ کسی حاجت کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ غیرت کرتا ہے کہ وہ (بے مراد) واپس لوٹے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دیتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک نماز کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا پچیس نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کی برابر ہے اور مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنا پانچ ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجدی میں نماز پڑھنا پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے ان پانچ نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے پر محافظت کی وہ پل صراط پر چلنے والی بجلی کی مانند گزرنے والوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کا حشر سابقین کے پہلے گروہ میں فرما دے گا اور ہر روز و شب میں ان نمازوں پر محافظت کرنے والے کے لئے ایسے ہزار شہید کی مانند اجر ہوگا جو اللہ کے راستہ میں قتل کئے گئے ہوں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تم میں سے جو شخص وضو کرتا ہے پس اچھی طرح وضو کرتا ہے اور اس کو پوری طرح کرتا ہے پھر وہ مسجد میں آتا ہے اس کا مقصد نماز کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو خوشخبری دیتا ہے جیسا کہ ان لوگوں کو جن کا کوئی آدمی گم ہو گیا ہو اپنے غائب کے آجانے سے خوشی ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو ترقی کہ قرآن مجید کی تلاوت میں مفہوم ہوتی ہے (ایسی ترقی) جو چیزوں میں کم ہے خاص طور پر وہ تلاوت جو کہ نماز میں طویل قیام کے اندر کی جاتی ہے" بیشک جب معاملہ اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور تیسر جاتی رہتی ہے تو اس مقام میں ترقی قرآن مجید کی تلاوت

اور نماز کے ساتھ ہوتی ہے، کلام صفت حقیقہ ہے اور اپنے موصوف سے کسی قسم کی علیحدگی وجدائی
 نہیں رکھتی اور اس کے ساتھ مل جانا اور اس کو اختیار کرنا اس کے موصوف کے ساتھ کمال تقرب
 کا سبب ہے، حدیث شریف میں آیا ہے اهل القرآن اهل الله وخاصته اہل قرآن اہل اللہ
 اور اس کے خاص بندے ہیں (ہو سکتا ہے کہ اہل قرآن سے مراد ہی لوگ ہوں جو کہ اس درجہ تک پہنچے
 ہیں اور رسول سے گزر چکے اور خدا بقا کی حقیقت کے ساتھ پاک (غیر اللہ سے خالی) ہو گئے ہوں اور بندہ
 جب تک باسوا سے اس طرح پاک و مطہر نہ ہو جائے اہل قرآن اور اس کی تلاوت کے لائق نہیں ہوتا جو
 تلاوت کہ اس حالت سے پہلے واقع ہوتی ہے برابر کے اعمال میں داخل ہے نہ کہ مقررین کے اعمال میں
 اُس مقام میں کلمہ طیبہ کا تکرار فائدہ دینے اور ترقی بخشنے والا ہے، اور جب اس کلمہ مبارکہ کی برکت سے
 باطن کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو وہ تلاوت کے قابل ہو جاتا ہے، آیت کریمہ لَا یَسْتَعِزُّ اِلَّا
 بِالْمُطَهَّرَاتِ (اس کو پاکیزہ لوگ ہی چھوٹے ہیں) اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، یعنی قرآن کو وہی لوگ
 پڑھتے ہیں جو (باسوا کے) تعلقات کی میل کچیل سے پاک ہو چکے ہیں، قرآن کریم کی قرأت کو مبالغہ کے طور پر
 چھوٹے سے تعبیر کیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے، آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا
 ہے اس کو چاہئے کہ اللہ کا کلام سنا کرے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے، جو شخص یہ چاہتا ہے کہ
 اپنے رب سے بات کرے تو اس کو قرآن پڑھنا چاہئے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے قرآن کے حاملین (مُحَمَّدٌ
 وَاُولَیْہِ الْاَشْرَافِ) پس جس نے ان سے دشمنی کی تو اُس نے اللہ تعالیٰ سے دشمنی کی اور جس نے اُن سے
 دوستی کی تو بیشک اس نے اللہ تعالیٰ سے دوستی کی۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے اللہ عزوجل (قرآن مجید
 کی) جس آیت کو بھی نازل فرماتا ہے اس کا ظاہر و باطن ہوتا ہے اور ہر حرف لکے جد ہے اور ہر حد
 کے لئے مُطْلَع ہے۔ والسلام

مکتوب

شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین
 کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جس جگہ رسالہ کہتی سال میں نہیں پہنچتا
 سلطان خیال ایک لمحہ ہی پہنچا دیتا ہے۔

۱۔ اس آیت کی مزید تشریح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ جلد سوم کے مکتوب ۷ میں ملاحظہ فرمائیں۔
 ۲۔ اس حدیث کی شرح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ دفتر سوم مکتوب ۷۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز شیخ غازی نے چند سوال کئے تھے اُن کے جواب میں چند سطریں لکھی جاتی ہیں واللہ الہادی الی سبیل الرشاد [اللہ تعالیٰ سیدھے راستہ کی طرف ہدایت دینے والا ہے] آپ جان لیں کہ متاخرین صوفیائے کرام دنیا میں مشاہدہ کے وقوع کے قائل ہیں جو کہ رویت قلبی سے عبارت ہے اور اس عالم فانی میں اسے تسلیم کرتے ہیں اور (اس کا) وقوع مانتے ہیں، اور صاحبِ معرفت فرماتے ہیں اور اس بات پر اجماع ہے کہ اُس تعالیٰ شانہ کو دنیا میں نہ آنکھ سے دیکھا جاسکتا، اور نہ قلب سے۔ شاید کہ اس اجماع سے مراد صوفیائے متقدمین کا اجماع ہے پس صوفیائے متقدمین دنیا میں رویت قلبی کے قائل نہیں ہیں اور ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ کا مذہب بھی اس اجماع کے موافق ہے اس معنی میں کہ مشاہدہ ذاتِ حق جل و علا کا تاہیں ہے کہ وہ آخرت کی رویت سے متعلق ہو بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کے مشاہدہ سے تعلق رکھتا ہے کہ جس کے ساتھ گرفتاری غیر کے ساتھ گرفتاری ہے، ذاتِ عز و جلال کا طالب اس میں پھنسا نہیں رہتا اور بنا دیری بے پنی کی طرف نہیں آتا اور یہ جو حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا جو کچھ کہ دیکھا اسٹا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہیے یہ بھی اس اجماع کے مطابق ہے اور اس کی تائید کر کے صلا وہ واقعہ بھی ہے جو نعمات میں بیان کیا گیا ہے کہ کسی بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ! تو حید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصور آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ تعالیٰ اس سے ماورایہ ہے اور بعض اکابر سے مشاہدہ کے اثبات ہیں جو کچھ نقل کیا گیا ہے کہاں سے (ثابت) ہے کہ ان کو اس مقام سے ترقی واقع نہیں ہوئی ہے اور وہ آخر تک اس مشاہدہ میں رُکے رہے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز اس فقیر کو الہام ہوا کہ اگر تو حنیفِ صفت رہتا چاہتا ہے تو اپنے آپ میں مشغول ہو جا۔ اپنے آپ میں مشغول ہو کیا چیز ہے؟ اور حنیفِ صفت کس معنی میں ہے؟ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اپنے آپ میں مشغول ہونے سے مراد سیرِ انفسی ہو جس کو جذبہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک سیرِ آفاقی ہے یعنی تو سلوک سے جذب ہیں آجا اور آفاق سے انفس میں داخل ہو جا کیونکہ یافت (پانا) اپنے سے خارج میں نہیں ہے۔

ہم جو نابینا میر نہ سوئے دست

باتو در زیرِ کلمہ است ہرچہ بہت

[قائد سے کی مانند ہر طرف ہانڈ لیا جو کچھ ہے وہ تیرے سامنے ہی کلمہ کے پیچھے ہے]

اور یہ سیرِ انفسی ولایت کے طریقوں میں نہایت ہے اور حنیفِ صفت (سے مراد) اُن قدس سرہ کے کمال کے

ساتھ منصف ہونا ہے جو کہ سیرافعی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ سلطان العارفين بايزيد بطامي قدس نے فرمایا ہے کہ جس جگہ سالک کئی سال میں نہیں پہنچا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے اور آپ نے اس قول پر تعجب کیا کہ خیال کیا چیز ہے جو کسی شخص کو کسی جگہ پہنچائے اور اگر بالفرض وہ کوئی چیز سالک کے سامنے لائے تو وہ اُس پر کس طرح اعتماد کرے خواب و خیال کا کیا اعتبار ہے۔ میرے مخدوم ابو کچھ سلطان العارفين نے فرمایا ہے وہ حق ہے اس معنی میں کہ سلطان خیال کی مدد سے برسوں کا راستہ ایک لمحہ میں طے ہو جاتا ہے، غیب الغیب کا راستہ وہم (خیال) کی مدد سے طے ہوتا ہے اور بیچونی (بے کیفی) کے معاملات خیال کی مدد سے صورت پذیر ہوتے اور ادراک میں آجاتے ہیں۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ، بسرہ نے لکھا ہے کہ اس راستہ کے طے کرنے کا مدار توہم و تخیل پر ہے، احوال و مواجید کہ بیانات جو کہ اس راستہ کے جزئی معانی ہیں وہم ہی کے ساتھ ادراک میں آتے ہیں اور سالکوں کی تجلیات و تلویحات خیال کے آئینے میں مشہور ہوتی ہیں پس اگر وہم نہ ہوتا تو ہم قاصر رہ جاتی اور اگر خیال نہ ہوتا تو حال پوشیدہ رہ جاتا، اس راستہ میں وہم و خیال سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی اور ان کا اکثر ادراک و انکشاف واقع کے مطابق ظاہر ہوا، وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کی راہ کو جو کہ بندہ اور رب کے درمیان ہے اللہ تعالیٰ کے کرم سے نقوری مدت میں طے کر دیتا ہے اور وصول کے درجات تک پہنچا دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ غیب کے دقائق اسرار کو اپنے آئینہ میں منکشف کرتا ہے اور صاحب استعداد سالک کو مطلع کر دیتا ہے۔

یہ اُن (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کا کلام ہے۔ والسلام

مکتوب ۶۹

محمد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی مویسیٰ اور باطن کا حصہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ حضرت حق سبحانہ کا عشق دیکھنے کے طور پر ہے یا جاننے کے طور پر دیکھنے کے طور پر نہیں ہے کیونکہ دیدار کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے بلکہ سننے اور جاننے کے طور پر ہے۔

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا ایں دولت از گفتار خیزد

[عشق صرف دیداری سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ اکثر دولت گفتار سے بھی پیدا ہوتی ہے]

آپ نے لکھا تھا اگر جاننے کے طور پر ہے تو ہم خدائے تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے اس کو بچا نا ہے

جیسا کہ وہ اپنے اسماء و صفات کے ساتھ ہے پس کیا (سبب) ہے اور کیا مصیبت ہے کہ یہ سب کچھ جاننے اور پہچاننے کے باوجود ہماری طبیعت میں عشق مجازی کے برابر کامل بیقاری و بے آرامی پیدا نہیں ہوتی اور شوق کی آگ ہمارے دلوں میں نہیں بجھ گئی؟ (اس کا) جواب دو طرح پر ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ محض جاننا عشق و گرفتاری کا سبب نہیں ہے، اگر عشق میں محض جاننا کافی ہو تو تمام مومنوں کو خیدا و عاشق ہونا اور اپنے آپ سے اور اپنے ماسوا سے آزاد ہونا چاہیے کہ (یہ عشق کا لازمہ ہے بلکہ عشق و محبت حق جل و علا کا عطیہ ہے جو کہ جاننے پر مرتب (ہوتا) ہے اور عالم اسباب میں سلوک و ریاضت اور شرح مقتدا کی صحبت پر کہ جس نے سلوک و جذبہ کے مقامات کو طے کیا ہے موقوف ہے اور علم و معرفت کہ صوفیائے کرام جس سے ممتاز ہیں اس عشق و ولولہ کا نتیجہ ہے اور اس کا ثمرہ حق الیقین ہے جو کہ بقا کا مقام ہے (حدیث قدسی) من قلتہ فانا دیتہ [جس کو ہر قتل کرتا ہوں] تو اس کا خونہاں نمود ہوں) اس بات کی گواہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جو عشق و محبت بیچونی سے تعلق رکھتا ہے وہ بے کیفی سے کچھ حصہ لکھتا ہے اور وہ باطن کا حصہ ہے کیونکہ جو سراسر چون (بیشل) ہے اُس کا ظاہر میں سرایت کرنا کیا ہے اور عشق مجازی جو کہ چون و چنڈ سے تعلق رکھتا ہے ظاہر کا حصہ ہے اس لئے اس کے آثار یعنی بیقاری و بے آرامی و آہ و نعرہ اور لاغر و زرد ہو جانا ظاہر میں بہت زیادہ ہیں، عشق حقیقی کے برخلاف جو کہ بے کیف ہے اور یہ آثار اس میں بہت کم ہیں، اس کا اثر معشوق میں فنا ہونا اور ماسوا سے آزاد ہو جانا ہے یہ عشق کی حقیقت ہے اور وہ عشق کی صورت ہے لوگوں شہی (قدس سرہ) سے کہا کہ آپ محنت کا دعویٰ کرتے ہیں اور حالانکہ فرہی اس کے منافی ہے (حضرت شہیؒ نے فرمایا ہے

احب قلبی و مادر می بدنی و لودری ما اقام فی السمن

[میرے دل نے محبت کی اور میرا بدن بے خبر ہے اور اگر وہ جانتا تو فرہ نہ رہتا]

مختصر یہ ہے کہ عشق مجازی میں چونکہ عاشق و معشوق کے درمیان ظاہری مناسبت موجود ہے (اس لئے) اس کے آثار ظاہر میں زیادہ نمایاں ہیں اور عشق حقیقی میں چونکہ یہ مناسبت مفقود ہے (اس لئے) اس کا اثر ظاہر میں بہت کم پایا جاتا ہے اور فنا و بقا تک جو کہ باطن کی صفات میں سے ہے پہنچاتا ہے بیشک ظلال کے مقامات میں اصالت و طلیت کی مناسبت محب اور محبوب کے درمیان موجود ہے (پس) اگر اس کے آثار ظاہر میں اگرچہ اجمالاً ہوں تو گنجائش رکھتا ہے اور نالہ و فغاں وغیرہ واقع ہوتا ہے، جب معاملہ ظلال سے اوپر چلا جاتا ہے بلکہ اصل بھی ظل کی مانند راستہ میں رہ جاتی ہے اور معاملہ غیب الغیب سے پڑتا ہے تو محبت کی سوزش و بے چینی بہت کم ہو جاتی ہے اس لئے کمالات نبوت

میں محبت کے معنی ارادۂ طاعت کے ہیں نہ کہ اس کے علاوہ کچھ اور کہ جو بے چینی کا باعث ہو، یہ محبت اس محبت کی مانند ہے جو کہ ہر شخص کو اپنی ذات کے ساتھ ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ نازک ہے کیونکہ وہ تعالیٰ شانہ بندہ کے اس کی ذات سے بھی زیادہ قریب ہے اور (اس میں) کوئی شک نہیں ہے کہ اپنے سے زیادہ محبوب کوئی نہیں ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ (مگر کچھ اللہ تعالیٰ چاہے) اور کوئی بے چینی اس محبت میں ثابت نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "حق جلی و علای عبادت کی توفیق میں اپنے آپ کو بہت قاصر و عاجز پاتا ہوں اور آخرت کے کاموں کو سرانجام دینے کی قدرت اپنے اندر بہت کم دیکھتا ہوں ناچار اپنی بیماری کا علاج طلب کرتا ہوں میرے مخدوم آپ نے جو کچھ لکھا ہے فقیر کی زبان سے لکھا ہے، (یہ فقیر) اپنی بے توفیقوں کا کیا اظہار کرے اس ناکارہ سے علاج طلب کرنے کی جستجو عاریتی مالک سے مستعار مانگے اور محتاج فقیر سے سوال کرنے کی مانند ہے، مرض الاطباء (طبییب خود ہی بیمار ہیں) اس جگہ صادق آتا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اور آپ حضرات کو اپنی خوشنودیوں کے حصول کی توفیق عطا فرمائے اور کمال کے مراتب کی طرف ہدایت نصیب

مکتوبات

میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضفہ قلبیہ و وجوہ اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۱۷ حمد للہ العظیم و مصلیٰ علی رسولہ الکریم اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے گرامی نامہ جو آپ نے اس ناکارہ کے نام ارسال کیا تھا اس کے وارد ہونے سے شرف و مسرور ہوا، آپ نے طلب کے رد اور طلب کے شوق کا اظہار کیا تھا، حق سبحانہ اس درد کو اور زیادہ کرے اور شوق کی چنگاری کو اور بھڑکائے بہا شک کہ ماسوی سے بالکل رہا کر دے اور علی و حجتی تعلقات کو اس کے ساتھ بالکل جلا دے اور فنا و نیستی تک پہنچا دے۔

بیچ کس را تا نگر د او فنا نیست رہ در بار گاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

میرے مخدوم! کبھی (لفظ) قلب بولتے ہیں اور (اس سے) قلب کی حقیقت جامعہ مراد لیتے ہیں جو کہ عالم امر سے ہے اور ذکر و تاثر و التذاور و سکرو فنا و استہلاک جو کیلئے بعد گیرے آتے ہیں (یہ سب) اس کا کام ہے، اور کبھی (لفظ) بولتے ہیں اور (اس سے) وہ مضفہ (گوشت کا کٹراں) کہ عالم خلق سے ہے مراد لیتے ہیں جو باریک پہلو میں واقع ہے اور قلب کی حقیقت جامعہ کو اس مضفہ کے ساتھ خاص تعلق ہے کہ گویا اس کا

آشیانہ و مسکن اور کھانا ہے اور ایک قسم کا اتحاد ان کے درمیان موجود ہو گیا ہے کہ انبیاء و گویا مفقود ہو گیا ہو اور بعض احکام میں شرکت حاصل ہو گئی ہے اور حقیقت جامعہ کے ذکر سے مضغ میں بھی حرکت پیدا ہو گئی ہے روح کی طرح جو کمال امر ہے اور بچھنی سے کچھ حصہ رکھتی ہے۔ (اور وہ) بدن کے ساتھ عشق و محبت ہونے کی وجہ سے بدن میں فانی ہو گئی ہے اور بدن کے احکام کے ساتھ ہم رنگ و ہم صفت ہو گئی ہے اور بدن کے توسط سے سمیع و بصیر منظم ہو گئی ہے اور بدن کی لذت کے ساتھ لذت یاب اور اس کے غم کے ساتھ غمزدہ اور اس کی حرکت و سکون کے ساتھ متحرک و ساکن ہو گئی ہے پس جو ذکر قلبی کہ بتدریج کو حاصل ہوتا ہے وہ حقیقت جامعہ کا ذکر ہے شروع میں اس کے وسیلہ وہ سائیکل کی وجہ سے مضغہ (جسمانی دل) بھی ذکر و متحرک ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ایک ذکر ہے جو کہ دونوں سے منسوب ہے اور ان کے اتصال و اتحاد اور عدم امتیاز کی وجہ سے ایک کا ذکر دوسرے کی طرف منسوب ہو گیا اور ایک حرکت کے ساتھ دوسرا متحرک ہو گیا۔ مولوی مخدوم قدس سرہ نے فرمایا ہے۔

چونکہ اوش و گوش چشم و دست و پائے خیر و ام در چشم بندے خداے

[چونکہ وہ کان، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں ہو گیا ہے (اس نے) میں خداے تعالیٰ کی نظر بندے میں حیرت زدہ ہوں]

جس وقت بندہ کو حق جل و علا کے ساتھ یہ دید حاصل ہو جاتی ہے اگر روح و قلب کو جو کہ بچھنی سے کچھ حصہ رکھتے ہیں یہ معاملہ پیش آجائے تو گنجائش ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر معہہ جو کہ بعض اکابر کی عبارت میں آیا ہے کس معنی میں اور دل کا ذکر کونسا ہے اور ان دونوں قسم کے ذکر میں امتیاز کیا ہے؟ میرے مخدوم امعدہ کا ایک مقام ہے اور دل کا مقام دوسرا ہے اور جو ذکر و حرکت کہ مقام معہہ کا ظاہر ہوتی ہے وہ ذکر معہہ سے منسوب ہے اور جو ذکر کہ دل کے مقام سے ظاہر ہوتا ہے وہ دل کا ذکر ہے پس ان دونوں میں امتیاز مقام کے امتیاز سے ہے۔

مکتوبات

شیخ مظفر بن پوری کے نام مع نصاب و مواضع کے اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ رکھتی ہے وہ سب اصل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔

الحمد لله و سلام علی جہادہ الذین اصطفیٰ، اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے گرامی نامہ پیچیدہ خوشی کا باعث ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دستوں کو بھی

مشاق جانیں وانا الیہم کاشد شوقا [اور میں اُن کی طرف زیادہ شدید شوق والا ہوں] آپ نے سنا ہوگا، عظمت و استغنائے ذاتی کے باوجود اشد شوق اُس طرف منسوب ہوا کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے اصالت و غلبہ رکھتا ہے فرع طفیلی ہے جو کچھ رکھتی ہے اصل سے رکھتی ہے (اور کسی معاملہ میں اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتی) اس کا شوق و محبت اُس جانب کے شوق و محبت کا پرتو ہے اور اس خیر برکت کے شوق کے بے انتہا سمندر کا ایک قطرہ ہے۔

ادائے حق محبت عنایت است زود و گرنہ عاشق مسکین بھیج خورند است

[محبت کا حق ادا کرنا دوست کی طرف سے ایک عنایت ہے ورنہ مسکین عاشق کچھ نہ ہونے کے باوجود خوش ہے] فرع کے شوق کو اصل کے شوق و محبت کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی مساوات ہے، اس کی محبت کا اثر کہ بساط کائنات کو پردہ عدم سے نکال کر اور وجود ایجاد کے سلسلہ کو حرکت دیکر اور غیب ہوتن کے پردہ والوں کو ظہور کے میدان میں لا کر اپنے کمال و جمال کا آئینہ بنایا، اس کی محبت کی کشش ہی ہے جو کہ بے پروا بال محب کو تعلقات کے گرداب سے نکال کر عظمت و کبریائی کے سراپدوں میں پہنچاتی ہے اور پچاس ہزار سال کے راستہ کو تھوڑے عرصہ میں قطع کرا دیتی ہے ورنہ محب بیچارے کی سعی و کوشش سے کیا بنتا اور اس کی محبت سے کیا حاصل ہوتا ہے۔

مرا گر تو سن دل نیست در راہ کمند زلف او ہم نیست کوتاہ

[اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں چلے تو کیا ہوں! اس کی زلف کی کمند بھی تو کوتاہ نہیں ہے]

بات دوسری طرف چلی گئی۔ آپ نے نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے مخدوم! سنت کی ابتلاء میں جان (دول) کے ساتھ کوشش کریں، جزوی و کلی (امور) اور عادات و عبادات میں سرورین و دنیا علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے کو بہت بڑی سعادت جانیں اور برکات کا پھل اور بلند درجات کا نتیجہ دینے والا تصور کریں، محبوب کی مشابہت کرنے والے محبوب اور اس کی پیروی کرنے والے بہت پسندیدہ (ہوتے) ہیں، آیت کریمہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ [آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] اس معنی کی شاہد ہے، اوقات کو (ذکر سے) آباد رکھیں اور ضلوت کی طرف راغب رہیں اور نماز کو طول دینا کے ساتھ ادا کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ متور رکھیں، کلمہ طیبہ کی تکرار اسقدر کریں کہ تمام خواہشات سے خالی ہو جائیں اور حق جل و علا کے ارادہ کے ساتھ قائم ہو جائیں اور وجود اور وجود کے تابع کمالات کی اپنے آپ سے نفی کریں یہاں تک کہ سب کی نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت رونما

ہو جائے اور نفس، امارہ کی اتانیت (مشرقی) جڑ سے اکھڑ جائے اور تمام کمالات اصل کی طرف لوٹ جائیں
یہاں تک کہ ذکر و حضور بھی نہ ہے، ولایت کو اللہ اکا اللہ [اور اللہ ہی اللہ کو یاد کرنا ہے] درمیان میں آجائے جو
واقعات کہ آپ نے دیکھے اور لکھے ہیں نیک و واضح ہیں اور خوشخبریاں ہیں۔ والسلام اولاد آخراً۔

مکتوب ۷۲

محمد سعید سہا پوری کے نام بلند ہمت ہونے اور شہادت مکاشفات کی طرف توجہ نہ کرنے کے بارے میں فرمایا۔
حادثہ اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ
کھلے رکھے، آپ کے مکتوبات گرامی کیے بعد دیگرے پہنچ کر بہت بخش ہوئے، آپ نے ملاقات کے شوق اور
جدائی کے درد کا اظہار کیا تھا ابد ہے کہ اس حقوق کی آگ سر بلند ہوگی اور عشق کا شعلہ اور زیادہ بھڑکے گا
تاکہ ماسوا پوری طرح ربائی دلائل اور اس تعالیٰ شائے کے ماسوا کے ساتھ علمی و حقیقی تعلقات کو بالکل جلا دے
اور مہم ہستی جو کہ حقیقی نیستی (فنا) کے لئے حجاب ہے دور ہو جائے اور حقیقی فنا و تحقیقی نیستی ظاہر
ہو جائے اور اس نیستی کے جال سے ہستی کو شکار کرے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں
فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انکاسی و انصباعی (عکس قبول کرنے اور رنگا جانے کے طور پر) ہے
مرید صادق اس رابطہ محبت کی وجہ سے جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے ساعت بساعت اس کے
رنگ میں رنگا جاتا ہے اور حضور غیبت میں اس عشق کی کشش سے اس کے پوشیدہ معانی (اسرار) کو حاصل
کر لیتا ہے خواہ وہ اس حقیقت کو جانے یا نہ جانے لیکن حضور صحبت کی تاثیر زیادہ قوی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی و اثبات سے گزر کر (ایسا) معلوم ہونا ہے کہ (معاملہ) مذکور کے مشابہ
تک پہنچتا ہے۔ میرے مخدوم! اس قسم کے مکاشفات و تجلیات (اس) راستہ کے سالکوں کو پیش آتے
ہیں انجام کار میں ان سب سے گزر جانا چاہئے اور چل و حیرت میں آجانا چاہئے، بلند ہمت (کو چاہئے کہ)
ان ظہورات پر فریفتہ نہ ہو جائے اور اس قسم کے مشاہدات کے ساتھ مطلبِ اعلیٰ سے مرکب نہ جائے حضرت
خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر (یا سوا) اللہ ہی
کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے جس قدر ہو سکے نفی و اثبات کا تکرار کرتے رہیں اور تمام
مشہورات و تجلیات کو لا کے تحت میں لائیں اور جب آپ مغلوب ہو جائیں اور یہ غالب آجائے اور
آپ کو اپنے آپ سے بخود کر دے تو اور بات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں اس کو غیبت کہوں یا حضور یا

(یہ) شوقی صورت اور ذوقی لذت ہے۔ چونکہ اس وقت میں ماسوی سے غیبت اور حق جل و علا کا حضور اور شوق کی صورت اور ذوق کی لذت اس غیبت و حضور میں لے آئی ہے (اس لئے) جو کچھ کہا گیا گنجائش رکھتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات سُکرا حق ہے اس انعام کا بھی شکر بخالائیں اور ہلّ مین قزئی (کیا اور ہے) کہتے ہوئے اس سے آگے کوشش کریں اور خود بندگی کا مقام تلاش کریں۔

مکتوب ۳

شیخ یازید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے، نفس وصول میں اربابِ علم و اربابِ چل برابر ہیں۔

اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب شریف نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے حویان و یاس آمیز واردات لکھی تھیں کیا کیا جاسکتا ہے آپ (نسبت کے) علم سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں، آپ کا باطن اخذ کی ہوئی نسبت سے معمور ہے اور قرب کے درجات میں مخیر ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "نسبت جس قدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت (عدمِ علم) سے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے۔" آپ غم نہ کھائیں اور ذکر و فکر میں ہمیشہ مشغول رہیں اور (ان کے ساتھ) نسبتِ باطن کو قوی کریں کیونکہ باطن کی ترقی اعمالِ ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے، اربابِ علم و اربابِ چل نفس وصول و قرب میں برابر ہیں فرق صرف وصول و قرب کے علم کے ہونے یا نہ ہونے کا ہے جو کہ زائد خوبیوں میں سے ہے اگر آپ کو (نسبت کا) علم کم ہے تو کسی دوسرے کے علم کو کافی جائیں اور خواب و خیال کے عدم اور استخارہ میں کسی امر کے ظاہر نہ ہونے سے غمزدہ نہ ہوں کیونکہ ولایت و قرب اس کے ساتھ وابستہ نہیں ہے اور ان میں سے کسی ایک کے نہ ہونے سے کمال میں نقصان نہیں آتا اور ہمت بلند رکھیں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگ جائیں زائد خوبیاں اگرچہ نہ پائی جائیں۔

تو باش اصلاً کمال این مرت و بس رودر و کم شود وصال این مرت و بس

[تو ہرگز نہ کمال ہی ہے اور بس - جا اس میں کم (دفا) ہو جا وصال ہی ہے اور بس]

اور اگر آپ کام کی حقیقت کے متعلق پوچھتے ہیں (تو جواب یہ ہے کہ) تمام لوگ ذاتِ اقدس کے مرتبہ (تک رسائی) سے محرومی و چل کے ساتھ مصروف ہیں اور اربابِ علم و چل کو اس بلند بارگاہ (کی رسائی) سے باہر دامنگیر ہے غم و شہد اور تمام گفتگو ظلال کے مراتب اوصاف و افعال کے مراتب میں ہے

اور ذات مقدس کے مرتبہ میں حیرت و حیل کے سوا کوئی چیز نہیں ہے اعرفہم باللہ اشدہم تعجب ارفیہ
 [اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اُس (اللہ) کے بارے میں سب سے زیادہ حیرت میں ہے] ۷۷
 ازین خانہ آوازے پائے سخاست ہمیں دست من حلقہ برد شکست
 [اس گھر سے کسی پاؤں کی آواز نہیں آئی، میرے ہی ہاتھ نے دروازے کی زنجیر توڑ دی] والسلام والا خرواہ

مکتوب ۷۸

نیز شیخ بایزید کے نام سفر فرج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تصوف
 کی حقیقت اضطراب و بقراری ہے۔

اللہ تعالیٰ ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کرے اور باطنی جذبات (کیفیات) کے ساتھ لذت اندوز
 و خوشوقت رکھے، اگر اسی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، میرے مخدوم! ہم امید رکھتے ہیں کہ اس جہنم کے
 آخری دنوں میں جو کہ ماہ ذی الحجہ ہے بائیس سے اسیس تا تاریخ تک کسی روز میرے ہندو روٹے واقع ہو جائے اور
 سورت کی بندرگاہ سے کعبہ مقصود تک پہنچنا حاصل ہو جائے۔ ع

تادرمیانہ خواستہ گردگار حسیت [دیکھیے اس میں اللہ تعالیٰ کی کیا مرضی ہے]

اگرچہ میری عقل عالم اسباب پر نظر کرنے کی پابند ہوتی ہے لیکن عشق کے راستے میں عقل کی پابندی و قدرت
 باہر آجانا چاہیے اور نگاہ اسباب پیدا کرنے والے (حق تعالیٰ) پر مرکوز کر دینی چاہیے کسی نے خوب کہا ہے ۷۸
 دل اندر ز عجب اہلی بندہ کار و عقل مجنون کن کہ عاشق را زایاں دارد مقالات خرد مری

[دل کو اہلی کی زلف کا اسیر بنا اور مجنون کی عقل سے کام لے کر کیونکہ عقلندہ کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہے]
 جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا نیک و واضح ہے حق سبحانہ منوہ امور کو فوت سے

فعل میں لائے اور طلب میں ذوق و شوق عطا فرمائے تاکہ ماسوا سے رہا کر دے اذہ قریب عجیب

[بیشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون
 آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ (سالک کو) اس صفت کے ساتھ ہونا چاہیے جو کہ اس

آیت کریمہ میں مذکور ہے، حَتَّىٰ اِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمْ اَلاَ رُحُفُ بَمَارِجُتٍ وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ
 اَنفُسُهُمْ وَظَنُوْا اَنَّهُ لَآ مَلْجَاؤُ مِّنْ اللّٰهِ اِلَّا اِلَيْهِ ۚ [ہاں تک کہ جب زمین اپنی وسعت کے باوجود
 اُن پر تنگ ہو گئی اور اُن کی جائیں (بھی) اُن پر تنگ ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی جگہ پناہ دے گا]

دیکھو کہ ہم نے آپ کو خدا تعالیٰ کے سپرد کیا آپ کہاں رحمت اٹھائیں گے آپ ہمیں بھی خدا کے جل و علا کے سپرد کریں اور خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔

گر ہاں ہم زندہ بروں ہم دامنے کنز فراق چاک شدہ

ورہم ہر دیم عذر ما پسند لے بس آرزو کہ خاک شدہ

[اگر ہم زندہ رہے تو اس دامن کو جو کہ جدائی سے پھٹ گیا ہے سی لیں گے اور اگر ہم مر گئے تو ہمارا عذر قبول کر کیونکہ بہت سی آرزوئیں ہیں جو خاک ہو گئی ہیں] والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۷۹

ایک اہل طریقت خاتون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد ہم شہرہ عقیقہ محترمہ سے عرض کرتا ہوں کہ خبر و حشت انہیں سننے (کی) سے کیا لکھے کہ کس قدر غم و اندوہ پیدا ہوا لیکن جو نہ مولائے حقیقی جل شانہ کی تقدیر و ارادے سے ہے (اس لئے) صبر و شکیبائی کے بغیر چارہ نہیں ہے اور تسلیم و رضا کے سوا گذارہ نہیں ہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ [بلاشبہ ہم اللہ کے ہیں اور اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں] چونکہ آپ کی دنیا چلی گئی ہے حق سبحانہ آپ کو آخرت نصیب فرمائے اور اپنی محبت عطا فرمائے اور اپنے ساتھ آشنائی اور واسوئہ سے رہائی نصیب کرے اوقات کو اُس تعالیٰ شانہ کی یاد کے ساتھ آباد رکھیں اور اموات کو دعا و فاتحہ کے ساتھ یاد کریں آج کل میں ہم بھی اُس جماعت کے ساتھ ملنے والے ہیں اور مال و اسباب سے جدا ہو جائیں گے اور اولاد و اقارب کو رخصت کریں گے آخرت کا توشہ تیار کریں اور قرب و قیامت کو نصیب لیں بنائیں حق سبحانہ آپ کو اجر عظیم عنایت فرمائے اور ظاہر باطن کا اطمینان عطا فرمائے، انا قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۸۰

فضیات آب شیخ آدم ٹٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی کی کوشش کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے زمانہ میں قطبیت و قیومیت کا منصب آنسو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔

حامداً لله العظیم ومصلياً على رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دوازہ ہمیشہ کھلے رکھے
 (آپ کے) گرامی نامے کے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت کا باعث ہوئے۔ آپ نے لکھا تھا کہ مقتدی امام کے پیچھے
 ذکر نفی اثبات کے ساتھ مشغول ہو یا نہ ہو؟ میرے محذوم مقتدی وغیر مقتدی (سب) کو چاہیے کہ نماز میں
 نماز کے ارکان کے ساتھ پابند رہے اس کے آداب و متن میں کوشش کرے، ذکر نفی و اثبات کے لئے اوقات بہت ہیں
 نماز کے اندر نماز کی تکمیل میں مشغول ہوں کہ (یہ) اعمال میں افضل اور مقررات میں اکمل ہے ہاں اگر حضور دل
 و وقوف قلبی میں کوشش کریں تو شخص معلوم ہوتا ہے کہ لا صلوة الا بحضور القلب [حضور قلب کے بغیر
 نماز نہیں ہے] وارد ہوا ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ کسی عبارت میں وارد ہوا ہے کہ بغیر خدا
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے وقت کے قطب ارشاد ہوئے ہیں کیا اس وقت میں قیومیت کی نسبت
 کوئی رکھتا تھا؟ اگر آنسور علیہ السلام رکھتے تھے تو آپ کو قیوم ہونے کے باوجود قطب ارشاد
 کیوں کہتے ہیں اور کونسا فائدہ اس میں ہے حالانکہ قطبیت کی نسبت قیومیت نسبت سے نیچے ہے؟ آپ
 جان لیں کہ لفظ قطب ارشاد ویدار وغیرہ اہل شرع کی زبان میں وارد نہیں ہیں اور صوفیائے کرام کی
 اصطلاحات و کشوفات میں سے ہیں، اور نسبت قیومیت حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ)
 کا مکشوف ہے، معلوم نہیں ہے کہ اُن حضرت عالی سے پہلے اولیاء اللہ میں سے کسی نے یہ بات کہی ہو (اور)
 اس کے اسرار کے ساتھ متحقق ہوا ہو، صوفیہ کے مطابق ولایت کے طریقوں میں کمال الکمال قطبیت ارشاد
 ہے جس کو بزرگوں نے آنسور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ساتھ نسبت دی ہے نسبت قیومیت جبکہ اُس
 میں ظاہر نہیں ہوتی تھی وہ حضرات کہاں سے (اس کا) اطلاق کرتے، اب جبکہ ظاہر ہو گئی ہے، ہم کہتے
 ہیں کہ یہ نسبت عالیہ آنسور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے زمانہ میں آنسور علیہ السلام کو
 تفویض ہوئی تھی اور شایان نہیں ہے کہ نسبت قیومیت اس وقت میں آپ کے علاوہ کسی اور کے لئے ہو اور
 کسی دوسرے سے منسوب ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ میں مراقبہ میں بیٹھا ہوا تھا یہ
 عبارت ظاہر ہوئی کہ تجلی ذاتی اس سے عبارت ہے کہ تجلی لہ (جس کے لئے تجلی ظاہر ہوئی ہو) کو بچو
 سے کچھ حصہ دیدیں۔ میرے محذوم! جو کچھ ظاہر ہوا ہے بہت اعلیٰ ہے، آپ کی موجودہ حالت سے
 وہ بلند معلوم ہوتا ہے بشارت ہے امیدوار رہیں۔

اگر ایں لحظہ ممکن کار شب نیست ز رختِ مقبلاں ایں ہم عجب نیست

[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں ہے]

والسلام

مکتوب

نیز فضائل مآب مخدوم آدم رٹھی کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۱۲۳
 حمد و صلوة اور رسالہ تسلیمات کے بعد (عرض ہے) کہ آپ کا مکتوب شریف جو کہ دوستوں کی سلامتی اور ان کی دلچسپی کی خبر دینے والا تھا پہنچا اور اس سے خوشی و شادمانی حاصل ہوئی۔ آپ نے مجھ سے دریافت کیلئے کہ جو شخص اموات کی ارواح کے لئے کلمہ توحید شتر ہزار مرتبہ پڑھے کیا اس کے لئے جائز ہے کہ اس (کلمہ توحید کے) تکرار سے اس کے ارادوں کی نفی ہو جائے اور اس کو وہ معنی جو صوفیہ نے مراد لئے ہیں (یعنی لامقصود والا اللہ) ملحوظ ہونے میں یا نہیں اور علماء کے نزدیک جو معنی مسلم ہیں (یعنی لامبغیر والا اللہ) ان کے ملحوظ ہونے کی صورت میں ان دونوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ اس کے جوازیں کوئی کلام نہیں ہے بلکہ (اس سے) ارادوں کی نفی ہو جاتی ہے وہ قبولیت کے زیادہ قریب اور آقا نفس سے زیادہ دلوں اور اس (نفس) کی فنا میں زیادہ دخل ہو جاتا ہے کسی عارف نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا کھٹ کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے، اور علماء اس معنی کی نفی نہیں کرتے بلکہ قریب کہ وہ اس معنی کو پسند کریں اور وہ (علماء) اس معنی کی نفی کس طرح کریں گے (یعنی نہیں کریں گے) حالانکہ وہ معنی (وجود بشریت کی نفی میں کوشش کرنا) خلاصہ عبادت و مقصود طاعت اور جہاد اکبر کے لئے مستعمل اور حصول اخلاص کا ذریعہ ہے جو کہ شریعت کا تیسرا جزو ہے اور جو معنی علماء نے مراد لئے ہیں وہ صوفیہ نے بھی مراد لئے ہیں اور وہ (صوفیہ) مقصود و معبود دونوں کی نفی کرتے ہیں لیکن مقامات کے اختلاف کے ساتھ، نیز آپ نے دریافت کیا ہے کہ جو لوگ اپنے

باپ دادا جو کہ مرشد (پیر) تھے کے مقلد و مرید ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں ان کی جانشینی کی پگڑیاں باندھتے ہیں کیا ان کے لئے اپنے بزرگ باپ دادا کی طرح اپنی خلوت میں مصافحہ کے ساتھ لوگوں کو مرید بنانا اور توبہ کی تلقین کرنا جائز ہے؟ پس ہم کہتے ہیں کہ ہمارے طریقہ میں مرید کرنا سیکھنے، سکھانے اور تکمیل کے ساتھ ہے، پس جو شخص کہ (خود) کامل نہیں ہے وہ دوسروں کی تکمیل کیسے کرے گا جبکہ تکمیل کمال کی فرع ہے اور اس کو تقلید مرید بنانا کس طرح جائز ہو گا۔

۴
 لے اس غریب مکتوب میں یہ لفظ المتبعین باہم چھپا ہوا ہے غالباً باہم یا ہما ہم صحیح ہو گا کیونکہ عامہ کی جمع عام یا عام آتی ہے ہم نے اسی لحاظ سے تعبیر کیا اور یہاں جاشیر نے نسخۃ المتعلین باہم درج ہے اس لحاظ و ترجمہ ہو گا: ان (باپ دادا) کے اعمال حسنہ کے طور پر از خود سیکھتے ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں۔ واقعہ اہم یا نصاب (منترجم)

مکتوب

شرح بردارین کے تمام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفعیہ و اموات کے درجہ کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: اما بعد میں بیشک برادرِ اعز و اکرم صاحب کمال و اصل درجات عالیہ ہدایت کے سورج ہمیشہ اس پر طلوع کرتے رہیں اور اس کے افادہ کے افوار طابو پکچھتے رہیں، آپ نے چند امور کے متعلق پوچھا ہے میں اپنی فہم و ادراک کے مطابق ان کے جوابات شروع کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ مددگار رہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ پس ذکر و شغل کے اقسام ماہِ جیو کے (نام) مکتوب میں تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں آپ اس سے استفادہ کریں، اور البتہ توجہ کی کیفیت ذکرِ اسم ذات تعالیٰ وغیرہ مختلف اشغال میں ایک ہی ہے اور اس بارے میں بہتر یہ ہے کہ توجہ کرنے والا شخص وحدانی التوجہ (یکجہت) ہو جائے اور جس امر کی طرف توجہ کرنی ہے اس کو اپنا مطمح نظر بنالے اور یہی طریقہ امراض و تکالیف کو دفع کرنے اور مراد کے پانے اور مقصد کے حاصل کرنے کے لئے توجہ کرنے میں ہے اور ہر ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف سالک کی ترقی میں توجہ کرنا تو (وہ یہ ہے کہ) مذکورہ طریقہ کے ساتھ اس کو اس مقام کی طرف کھینچے جو سالک چاہتا ہے اور اگر اس کی ترقی چاہے لیکن کوئی معین مقام ملحوظ نہ ہو تو اس کو اوپر (عروج) کی طرف کھینچے اور اسی طرح اموات کی طرف توجہ کرے اور اگر ان کی ترقی چاہے تو ان کو بھی اسی طرح (عروج کی جانب) کھینچے، اور البتہ (طالبین کی) صلاحیتوں کا پیمانہ اور یہ پیمانہ کہ ہر استعداد کو ذکر و شغل وغیرہ میں سے کوئی قسم کے ساتھ مناسبت ہے تو ان امور کا تفصیلی علم اور ان میں تمیز کرنا بلاشبہ صاحبِ علم ہی کی شان ہے جس کو اپنے احوال اور اپنے مریدوں کے احوال کا تفصیل کے ساتھ علم دیا گیا ہو لیکن اجمالی علم والا اور یا جس کو کہ بالکل علم نہیں ہے تو اس کے حال کے مناسب اس طریقہ پر ذکر کی تعلیم دینا ہے جو اس نے اپنے شیخ سے سنا ہے اور اپنے شیخ کے طریقوں سے سمجھا ہے اور ہر طریقہ اکثر حالات میں اسم ذات کو مقدم کرنا ہے، پس اگر طالب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو ہم اس کو محض وقوف قلبی کا امر کرتے ہیں اور اس کی طرف توجہ کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اثر قبول کر لیتا، ہم نفسی و انشیات اور تمام اشغال (مراقبات وغیرہ) بتاتے ہیں۔ سالک کے اشغال (مراقبات) کا طریقہ دیکھنے کے بعد اس کو کہہ دیا جاتا ہے کہ تجھ کو ان (مراقبات) میں اختیار ہے پس جس شغل سے تجھ کو تفرقہ سے دوری

اور کچھ سے ترقی کی حاصل ہوتی ہے تو اس میں مشغول ہو جائیں لیکن نفی و اثبات میں مشغول ہونا ترقی میں زیادہ دخل رکھتا ہے اور باطن کو منور کرنے اور تعلقات و حسیات نفس (خیالات و وساوس) سے رہائی دلانے کے زیادہ قریب ہے اور جب سالک پر حضور و استغراق غالب آجاتا ہے تو جب تک وہ اس حالت میں رہے اس کو اس کی حفاظت کرنے اور ذکر ترک کرنے کا امر کیا جاتا ہے، اور جن چیزوں کا جاننا ضروری ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ عنہ نے اگرچہ اپنے کسی رسالہ میں تحریر فرمایا ہے کہ شیخ کو چاہئے کہ طالب کو ذکر و شغل کے طریقوں میں سے وہ طریقہ سکھائے جو اس کے حال کے مناسب اور اس کی استعداد و قابلیت کے لائق ہو لیکن آخری زمانہ میں اُن (قدس سرہ) کا طریقہ تمام طالبین کے لئے اہم ذات کی تعلیم کو مقدم کرنا نقصان کی صلاحیتوں کے اختلاف کے باوجود ان میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے الا ماشاء اللہ تعالیٰ، اور اس میں راز یہ تھا جو پہلے کسی مکتوب میں لکھا جا چکا ہے کہ آپ (قدس سرہ) کے ابتدائے حال میں آپ کی سیرا طوار ولایت میں بھیجی اس لئے کہ ولایت کا کمال جذبہ و سلوک کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ دونوں ولایت کے دور میں ہیں ولایت ان دونوں کے بغیر متحقق نہیں ہوتی، پس کمالات ولایت میں شیخ کے لئے ضروری ہے کہ مرید کے حال کا لحاظ رکھے اور اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقہ سکھائے اور جو طریقہ اس کی استعداد کے خلاف ہو وہ نہ سکھائے اس کے لئے سلوک کو آسان کرے تاکہ اس کے کام میں خلل نہ پڑے مثلاً جب کسی کی استعداد جذبہ کے مناسب ہو تو اس کو وہ طریقہ سکھائے جو جذبہ کے مناسب ہو اور اگر وہ اس کو ایسا طریقہ سکھائے گا جو سلوک کے مناسب ہوگا تو اس کے کام میں خلل واقع ہوگا اور یہ لگے گی یا سلوک میں دشواری پیش آئے گی اور شیخ و سالک (دونوں) کو اس (سالک) کے اسرار کی اصلاح میں مشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور جب (حضرت عالی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ عنہ نے اطرار ولایت سے ترقی کی اور تبعیت و وراثت کے ذریعہ کمالات نبوت تک پہنچے تو وہ جذبہ و سلوک کے دائرہ سے نکل گئے کیونکہ کمالات نبوت ان دونوں (جذبہ و سلوک) سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ ان دونوں سے اوپر ہیں اور اس طریق میں سالک کی ترقی محض شیخ کی صحبت و محبت اور شریعت عالیہ و سنت نبویہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و الخیرۃ کے اطوار کے امتداد کے ساتھ اُس (شیخ) کے آداب کو ملحوظ رکھنے سے ہے، پس طالب اس شیخ کی صحبت میں بتدریج اپنی استعداد کے کمال تک بلکہ اپنے شیخ کے کمالات تک بھی پہنچ جاتا ہے اور شیخ کو اس بات کی ضرورت نہیں رہتی کہ اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقے کی طرف رہنمائی کرے، اس وقت طالب کو ذکر کی تعلیم کرنا تسبیح کے لئے ہے اور اگرچہ ذکر کی نفسہ مفید بھی ہے لیکن وصول کا دار نہیں ہے، بیشک مدار (وصول) وہ صحبت ہے جو

صاحبِ صحبت میں فنا ہونے (یعنی فنا فی الشیخ ہونے) کے ساتھ موجودیسا کہ صدر الاول (ابتداءً اسلام) یہاں تک کہ صحابہ اور تابعین (رضی اللہ عنہم اجمعین) محض صحبت سے لانا تھا کمالات تک پہنچے تھے، یہ بات تو یہاں ختم ہوئی۔ اور اس مکتوب کا مضمون لکھنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ ماہِ حیو کے نام والے مکتوب کی عربی میں ترجمہ کر دوں اور اس میں دوسرے فوائد کا اضافہ کروں اور اس (اضافہ) کو اس مکتوب کا تتمہ بنا دوں کیونکہ وہ مکتوب فارسی زبان میں ہے اور اہل عرب اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں عربی کے علاوہ کسی اور زبان سے کم ہی فائدہ اٹھاتے ہیں اور جب میں نے اس مکتوب کو تلاش کیا تو میں نے اس کو عربی میں پایا جس کو کسی دوست نے عربی میں ترجمہ کر دیا ہے پس اُس نے ہم کو عربی ترجمہ کرنے کی محنت سے بے نیاز کر دیا پس ہم اس کو کسی دوسرے پرچے میں ارسال کر رہے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ وہ آپ کے مطالعہ میں آجائے گا۔

مکتوب ۹

محمد بن محمد طرب جاہد عامری تہامی کی جانب، اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ منور ہونے اور اس سے حدیثِ نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی فناء بقائے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصیطنے اما بعد، پس آپ کا مکتوب گرامی جو شوق و محبت کی خبر دینے والا ہے پہنچا ہے اور اسی طرح ہم بھی دوستوں کی ملاقات کی طرف شوق و رغبت رکھتے ہیں۔ الاطال شوق الا برار الی لقائی وانا الیہم کاشد شوقاً [اگر وہ کہ ابراہار کا شوق میری ملاقات کے لئے بہت بڑھ گیا ہے اور میں ان (کی ملاقات) کے لئے بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں، حدیثِ قدسی]۔ آپ کا مکتوب اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے آپس میں محبت کرنے والوں کے ذکر کے ساتھ حُب فی اللہ کو ہر تلخیتہ کرنے والا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کے چہروں میں کامیابی ہے اور ان کے لئے قیامت کے روز نور کے منبر رکھے جائیں گے جیسا کہ حدیثِ شریفہ میں وارد ہوا ہے، کائنات کی کوئی چیز اس محبت کے برابر نہیں ہے پس محبت ہی کے درجہ قرب و معیت حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی کے ساتھ بارگاہِ صمدیتہ کے اسرار منکشف ہوتے ہیں محبت ہی سے فنا حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی سے بقا کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور محبت ہی سے عریضہ و اپنے شیخ (پیر) کے کمالات اور اس کے نفعی معانی کو اخذ کرتا ہے اور محبت ہی سے اس کے روشن انوار اور بلند اسرار کے ساتھ متحقق ہوتا ہے (چاہے کہ) تو اس محبت کے سمندر میں ہمیشہ غوطہ زن اور شوق و وجہ کے جذبات کے ساتھ رقص گماں رہے۔ پس اے بھائی! تجھ پر لازم ہے کہ ذکر و مراقبہ پر ہمیشگی کرے

یہاں تک کہ قلب ذکر سے منور ہو جائے اور حضور (اس کی) لازمی صفت ہو جائے جو اُس سے ہرگز کبھی زائل نہ ہو
جیسا کہ سننا قوتِ سامعہ کے لئے اور دیکھنا قوتِ باصرہ کے لئے (لازمی صفت) ہے اور تجھ پر
اذکار و مراقبات کی مدرسے باطن سے خطرات و حدیثِ نفس (و ساوس) کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک
باطن کی کتاب سے ماسوائے (حُسنِ غیرِ اشر) محو ہو جائے اور اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا سب کچھ ایسا
ہو جائے گویا کہ لبیان (مُحسول) کی مکرڑیوں نے اس پر چالے تن دیئے ہیں، اور تجھ پر کلمہ نفی و اثبات
کے ذریعہ مقاصد اور ارادوں کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ کے سوا تیرا کوئی مقصد نہ رہے
اور اس (تعالیٰ شانہ) کی مراد و رضا طلب کرنے کے سوا اور کوئی مراد نہ رہے اور وجود و کمالاتِ ناب و وجود
میں سے جو کچھ تیری طرف منسوب ہے اس کی نفی کرنے میں اس کلمہ طیبہ کی مدرسے کوشش کریں تاکہ
اُن کا تیری طرف منسوب ہو جائے اور تو کمال و حُسن و جمال سب کو بیک جا صاحبِ حُسن
کمال (اللہ تعالیٰ) کی طرف راجع دیکھے اور تو اپنے نفس کو ان سب سے خالی اور ان کے لباس سے
عاری دیکھے پس اس وقت ان کی حقیقت منکشف ہو جاتی اور ان کی باہمت جلوہ گر ہوتی ہے کیونکہ
ممکن کی حقیقت عدم ہے اور وجود و حیات اور تمام کمالات اس میں مرتبہ و جوب تعالت سے مستفاد و
مستعار ہیں پس عاریتی کمالات کا اپنی ذات کے لئے دعویٰ کرنا باطل ہے اور غیر سے عاریتائے ہوئے
کمال کا ساتھ اس (نفس) کے کامل ہونے کا خیال کرنا ایک فاسد تخیل ہے کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے رباعی
وصافی خود بر غم حاسد تاکہ ترویجِ چنین منلغ کا سدا تاکہ
تو معدومی خیالی ہستی از تو فاسد باشد خیالِ فاسد تاکہ

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف بکنک کرتا رہے گا تو ایسی کھوٹی پونجی کو بکنک رواج دیتا رہے گا تو معدوم
(نہیت) ہے تیرا اپنی ہستی کا خیال کرنا فاسد ہے تو یہ خیالِ فاسد بکنک کرتا رہے گا] اور (نفس) اس دعویٰ و تخیلِ امانیت
(خودی) کے ساتھ اپنے ربِ دشمنی اور اس کے کمالات میں شرک کرنے والا ہو جائے گا، حدیث شریف میں وارد ہوا ہے
تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کیونکہ وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے۔ پس جب (نفس) کمالات کو صاحبِ کمالات
کی طرف راجع اور اپنی ذات کو اُن (کمالات) کی خالی راہِ عدم کے ساتھ ملا ہوا دیکھے تو اس وقت اُس کو فنا
حاصل ہو جاتی ہے اور وہ شرکِ خفی اور مرضِ باطنی کے گردابِ سرہانی پالیتا ہے پھر جب وہ فنا کے بعد بقا
کے ساتھ متحقق اور عدم کے بعد وجودِ مہیوبِ حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا اور من قتلے فنا نادیتہ
(جس کو سن کر تباہوں اس کا خونہا میں ہوں) کے مطابق ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اسلامِ حقیقی
سے مشرف ہو جاتا ہے اور اس کا نفس مطمئن ہو جاتا ہے جس کے حق میں رَاضِیۃٌ قَرِیْبَۃٌ [تو اُس کی خوش ہے
وہ تجھ سے خوش ہے] وارد ہوا ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات

۱۲۸

شیخ بائزید کے نام اُن کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تقاضے ظاہر سے دور نہیں ہوتے اور استغفار کے فضائل میں تخریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر باعث مسرت ہوا، چند واقعات جو آپ نے دیکھے اور تخریر فرمائے ہیں مطالعہ کئے، پہلا واقعہ بہت واضح ہے اور خوشخبری والا ہے۔ اس قسم کے بزرگوں کی امامت ایک بلند مرتبہ ہے وَاَجْعَلْنَا الْمُتَّقِينَ اِمَامًا (اور ہم کو متقوں کا امام بنا) اور اسی طرح (یہ جو) فقیر آپ کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ میں کچھ لوگوں کو طریقہ بتاتا ہوں اس سب کا مقصود ٹوپی ہے اور اس سے میں تجھ کو چاہتا ہوں (یہ واقعہ) ایک بہت بڑی بشارت ہے (ہمارے) ساتھ کامل اتحاد اور استعداد کی جامعیت کی خبر دینے والا ہے، دوسرا واقعہ جو کہ (حضرت) غوث الاعظم کے طریقہ کی اجازت کو شامل ہے، سامنے موجود ہونے کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کچھ وقت و استعداد کے مناسب استخارہ کے بعد عمل میں لایا جائے، تیسرا واقعہ محفل ہے آپ نے اس کو تفصیل سے نہیں لکھا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ مبینوں و واقعات واضح ہیں رَبَّنَا اَنْمِرْ لَنَا ثَوْرًا وَاَعِظْ لَنَا اَنْتَ اَعْلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے ثور کو کامل فرما دے اور ہمیں بخشدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حکام وغیرہ کی جانب (جو) ظلم و تشدد پہنچتا ہے سب کو حق کی طرف سے جاننے بلکہ اُس تعالیٰ شانہ کا فعل یقین کرتا ہے اس کے باوجود طبیعت اس سے رنجیدہ ہوتی ہے اور غم لاحق ہو جاتا ہے حیرت رونما ہوتی ہے شاید یہ دید و ہمی ہے کیونکہ اگر کچھ حقیقت رکھتی ہوتی تو غم و غصہ کا باعث کیوں ہوتی۔“ میرے مخدوم یہ دید حقیقی ہے وہی نہیں ہے لیکن بشریت کے لوازم بند سے منقطع نہیں ہو جاتے والقلب یحزن والعین تدمع وانا بفراقک یا ابراہیمہ لمحزونون (دل غمگین ہوتا ہے اور آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اور اے ابراہیم! بیشک ہم تیری جدائی میں غمگین ہیں) [یہ حدیث] آپ نے سنی ہوگی، آخرت کا اجرا اور باطن کی توانیت اسی غم و اندوہ کے ساتھ وابستہ ہے یہ دید اور حق قبل و بعد کے فعل سے فرحت و مسرت ہونا باطن کا کام ہے اور غم و اندوہ ظاہر سے وابستہ ہے جو باطن سے منزوں دور ہے۔ لَکُلِّ وَجْهٍ لَّهُ مَوْجِبٌ لِّمَا کَانَتْ یُقِیُّوْا الْخَیْرَاتِ (ہر شخص کے لئے ایک قبلہ ہے جس کی طرف وہ منہ کرتا ہے پس نیک کاموں کی طرف مسبق کر)۔ دیگر یہ کہ مصائب و مشاغل کے دور کرنے کیلئے استغفار

پڑھنا) نفع بخش و مجرب ہے (اس کو) لازم پکڑنا چاہئے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے استغفار کو لازم پکڑا اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے استغفار کی کثرت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر تنگی سے بچنے کا اور ہر غم سے کشادگی کا راستہ بنا دے گا اور وہ اس کو بے گمان جگہ سے رزق عطا فرمائے گا۔ یہ فقیر فرض نمازوں کے بعد ستر بار استغفار پڑھتا ہے اور حدیث شریف کے مطابق تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الحی القیوم واقتوب الیہ، باقی استغفر اللہ استغفر اللہ۔ شیخ علی بن ابی بکر قدس سرہ نے معارج الہدایہ میں کہا ہے ”اور باثورو مشہور استغفار کی قسم میں سے وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الحی القیوم الذی لا یموت واقتوب الیہ رب اغفر لی پچیس مرتبہ کہا وہ اپنے گھر اپنے اہل و عیال، اپنے محلے، اپنے شہر اور جس خطہ زمین میں وہ رہتا ہے ان میں کوئی ناپسندیدہ امر نہیں دیکھے گا پس اس استغفار پر صبح و شام مداومت کرنی چاہئے پس ہمارے مشائخ و علمائے اہل بیت میں ایک جماعت آپس میں ایک دوسرے کو اس کی تلقین کرتے تھے اور اپنے شاگردوں، اولادوں، خادموں اور اصحاب کو اس کی وصیت کرتے تھے اور اس پر مداومت و ہمیشگی کی ترغیب دلاتے تھے کیونکہ انھوں نے اس میں بہت زیادہ نفع اور بڑی برکت اور مناصب کا بہت زیادہ دفعیہ دیکھا ہے۔

مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وعلی الہ وصحبہ
البررة التقی، مدت ہوئی کہ آپ نے اپنے ظاہری احوال اور باطنی کیفیات کے متعلق کچھ نہیں لکھا ہے
(خدا کرے) مولانا خیریت والے ہوں، میرے مخدوم اے

ازہر چرمی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]
بزرگوں نے کہا ہے کہ مراقبہ (سے مراد) بندہ کے بارے میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی دائمی اطلاع کا اور اس
(بندہ کو اس تعالیٰ شانہ کے علم و حضور کا علم ہے، جانا چاہئے کہ (مراقبہ کا) یہ مرتبہ چند پے درپے
مراقبات کا مقتضی ہے۔ پہلا مراقبہ یہ ہے کہ جب سالک اس نسبت شریفی کی مشق کے لئے تیار ہوتا ہے

اور اس مراقبہ کو اپنا نصب العین بنالینا ہے یہاں تک کہ سالک اس مراقبہ کے اثر میں آجاتا ہے اور یہ مراقبہ ملکہ (صفتِ راسخہ) کا رنگ اختیار کر لیتا ہے تو اس وقت اس تعلقِ علم کو اپنے شاملِ حال پاتا اور وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ کے ساتھ محیط دیکھتا ہے اور اس کا ظاہر و باطن میں مرابت کرنا محسوس کرتا ہے اور قَاتِلَ حِزْبِ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ لعل پس بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے (کے مصداق) اس صفت کا زور اس کے وجود پر غالب آجاتا ہے اور اس کے بالمقابل سالک کا وجود ضعیف و ناچیز معلوم ہوتا ہے۔
 دوسرا مراقبہ یہ ہے کہ اس تعلق سے غلبہ محبت و کمالِ درجہ کی کشش کے باعث علم کی صفت میں آجائے اور خبرنی (ظاہری علم سے کلی (اصلی) علم کی طرف مائل ہو جائے اور نمونہ سے حقیقت کی طرف بڑھے اور اس صفت کو بھی اُس تعلق کی طرح وجود کے ذرات کو محیط اور ظاہر و باطن میں مرابت کیا ہوا دیکھے۔
 تیسرا مراقبہ یہ ہے کہ (اللہ تعالیٰ کی) بے حد غایت سے اس صفت سے ترقی کر کے حضورِ ذاتی میں کہ جس مقام میں ذاتِ عترِ ربانہ خود بخود حاضر ہے عروج کرے اور صفت کی راہ سے موصوف تک جائے اور اُس حضور میں گزر پانے کے بعد محو و فانی ہو جائے اور اپنے پُر نفرت حضور سے کل کر اس حضور کے ساتھ جو سرا سر نور ہے متحقق ہو جائے۔ دوستوں سے دعا کی امید ہے، والسلام

مکتوبات

حاجی نظام کو لابی کے نام اختصار کے طور پر طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الوری صاحب قلوب
 قوسین اودائی و علی الہ واصحاب البرۃ النقی، برادرِ عزیزِ ہم حاجی ابونزہاب نے ان فقرات کے ساتھ اُس
 عزیزِ آپ کے محبت و اخلاص کا اظہار فرمایا اور باطنی تعلقات کو واضح کیا۔ میرے مخدم! اس گروہ سے
 محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اور ان کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہے المرء مع من احب
 (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ کی حدیث ہے، جو
 طریقہ کہ آپ نے اخذ کیا ہے اس کی قدر کریں، اس پر اتنی مدد امت کریں کہ یہ نسبتِ شریفہ دل کا ملکہ (صفتِ
 راسخہ) ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور اس کی صفتِ لازمہ بن جائے جو نفعی کرنے سے نفعی نہ ہو سکے
 جیسا کہ سنا قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد (اللہ تعالیٰ کی)
 بے انتہا غایت سے دل کو مطلوبِ حقیقی کے ماسوا سے اس قدر بے تعلقی پیدا ہو جاتی ہے کہ اس کو ہرگز

یاد نہیں آتا حتیٰ کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد کرنا چاہے تب بھی اس کو یاد نہیں آتا، اس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے وہ کسی خوشی کے ساتھ خوش ہوتا ہے اور نہ کسی غم کے ساتھ غمگین ہوتا ہے اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جاننا چاہئے کہ اس فنا میں اگرچہ اشیاء کا علم وسعت سینہ سے رخصت ہو چکا ہے اور اس کا علمی و حسی تعلق ماسوا سے ختم ہو چکا ہے لیکن ان کا نفس حاضر اور علم حضور (اپنی ذات کا علم) ابھی تک موجود ہے (اور) ہم ساری کا دعویٰ اور انانیت (میں ہیں) قائم ہے جب غایت (الہی) کی سبقت سے عارف اپنی ذات کے عدم ہونے کو معلوم کر لیتا اور دیکھ لیتا اور جان لیتا ہے کہ وجود اور توحید وجود خاص رب معبود کے کمال کے اوصاف میں سے ہے اگر ممکن میں ہیں تو اسی مقدس بارگاہ سے مستعار و مستفاد ہیں تو اس وقت بلاشبہ سعادت کی کھڑکی اُس پر کھل جاتی ہے اور مطلوب کی خوشبو اُس کے دماغ میں جا پہنچتی ہے۔

چوں بدانتی کہ ظلی کیستی فارغی گرمردی و گمریزی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مردہ ہو یا زندہ تُو بے فکر ہے]

یہ دید تجلی صفات سے ہے جب یہ دید غالب آجائے تو ہو سکتا ہے کہ آیت کریمہ [إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا] (بیشک اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو واپس دو) کے اشارے کے مطابق ان عاریتی کمالات یعنی توحید وجود اور تمام صفات کمال کو پوری طرح اُن کے اہل کے سپرد کر دینا ہے اور ظلال کو اصول کے ساتھ ملا ہوا پاتا ہے اور اپنے آپ کو جو کہ اُن کمالات کا آئینہ تھا خالی اور عدم محض کے ساتھ ملحق دیکھتا ہے، اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا اس وقت حاصل ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی کی طرف راہ پالیتا ہے، یہ کمال فنائے نفس کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہ ہے سیر و سلوک کا خلا اور اہل کمال کے حال کا ثمرہ، اس طریقہ کا سلوک سنت عالیہ کی پیروی اور ناپسندیدہ بدعت اجتناب کے ساتھ وابستہ ہے اور شیخ مقتدا (پیر) کی محبت پر کامل استحکام کا ہونا ہے مرید محبت کے رابطہ کے ذریعہ جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے لمحہ بے لمحہ اس کے رنگ میں رنگا جاتا اور اس کے کمالات کے ساتھ رنگین ہو جاتا ہے۔

مکتوبات

ہم تراجم صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحبہ شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل و اولاد اور شیخ مقتدا کی محبت پر موقوف ہے اور قضا و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب جو آپ نے قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا چونکہ دوستوں کی عافیت و سلامتی پر شغل تھا مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحمیہ کے راستہ پر استقامت و مداومت نصیب فرمائے پس بلاشبہ یہ کام کی اصل ہے اور اسی پر نجات کا مدار ہے اور اس کے علاوہ بے فائدہ زحمت اٹھانا ہے میرے مخدوم! اگر دو چیزوں یعنی صاحب شریعت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتباع اور شیخ مقتدا (پیر) کی محبت میں استقامت و استحکام ہے اور احوال و مواجید (کیفیات) میں سے کچھ بھی نہیں ہے تو غم نہیں ہے آخر کار اس کو سب کچھ دیدیں گے اور اکابر کے احوال و مواجید اس کو محرم نہیں چھوڑیں گے، اور اگر ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل ہے اور اس کو احوال و مواجید حاصل ہیں تو خرابی کے سوا کچھ نہیں ہے اور وہ جو کچھ رکھتا ہے استدراج کی قسم سے ہے اس مقصد کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے، ملاقات حاصل ہونے تک ذکر و فکر میں مشغول رہیں، اور غیر جنس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے بچتے رہیں فرمنا اکتفا من الاسد [جنتا تو شیر سے بھاگتا ہے اس سے زیادہ اُن سے بھاگ]

یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”اُسی دن سے ان کی خدمت سے پرہیز کیا اور اس کلام کے سننے سے توبہ کی“ اس پر اللہ سبحانہ کا شکر ہے، حق سبحانہ اس پر استقامت عطا فرمائے، اگر آپ اکابر کے کلام کا شوق رکھتے ہیں تو ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوب و رسائل کا مطالعہ کریں میرے مخدوم آپ نے جو چار سوال وہاں کے شیوخ کے بارے میں کئے ہیں واضح ہوئے۔ پہلا سوال قضا و قدر کے مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے اگر آپ نے اس جماعت کے امتحان کی راہ سے لکھا ہے اور مقصود ان کو الزام دینا ہے تو بات کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اس بارے میں کوئی شک و شبہ دل میں رہا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ قضا و قدر کا مسئلہ اللہ جل شانہ کے اسرار میں سے ایک سر ہے اس مسئلہ میں باہم گفتگو کرنا اور حیران بن کرنا ممنوع ہے اس معاملہ میں ممانعت کی حدیں بہت ہیں جو کچھ ہم پر لازم ہے وہ اوامر کو بجالانا اور نواہی سے بچنا ہے اس مسئلہ میں غور کرنے کے لئے فرمایا نہیں گیا ہے بلکہ منع کیا گیا ہے اس معاملہ کی حقیقت کو حق جل و علا کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، جس چیز کے ساتھ (ہمیں) مکلف کیا گیا ہے تندی و احسانندی کے ساتھ اس کے بجالانے میں کوشش کرنی چاہئے، یہ ہے سب سے زیادہ سلامتی کا راستہ۔ میرے مخدوم! اس مسئلہ میں جو کچھ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے اس کے موافق اعتقاد درست رکھنا چاہئے اور شک میں ڈلنے والی باتوں اور چون و چرا میں نہیں جانا چاہئے کہ (یہ منع ہے۔

آپ جان لیں کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ بندہ کے تمام افعال خیر میں یا شر میں سب حق سبحانہ کی تقدیر و ارادہ سے ہیں، والقدر خیر و شر من اللہ تعالیٰ [اور اس کے خیر و شر کا مقدر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے] اور تقدیر خلق و ایجاد سے عبارت ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ خالق و موجد اس تعالیٰ شانہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے، لا الہ الا هو خالق کل شیء فاعبدوہ [اُس کے سوا کوئی جزو نہیں وہ ہر چیز کا خالق ہے پس اسی کی عبادت کرو] اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا واللہ خلقکم و ما تعملون [اور اللہ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] مختصر لفظ قدر یہ نے نہایت جہالت و حماقت کی وجہ سے قضا و قدر کا انکار کر کے بندہ کے افعال کو بندہ کی قدرت و اختیار سے منسوب کیا ہے اور بندہ کو افعال کا خالق کہا ہے ضلوا و افسدوا [وہ خود بھی گمراہ ہوئے پس انھوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کیا] علمائے کہا ہے کہ مجوس اُن سے بہتر حالت والے ہیں کہ وہ ایک شریک کہتے ہیں اور یہ لوگ لا تعادلو پیشتر شرک ثابت کرتے ہیں۔
ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ خیر و شر کی تقدیر اور نسبت خلق حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہونے کے باوجود بندہ کے ارادہ و اختیار کو بھی اس کے وجود و فعل میں دخل دیا گیا ہے، اول صرف ارادہ بندہ کی جانب سے ہوتا ہے اس کے بعد اس کے موافق حق تعالیٰ خلق (پیدا) فرماتا ہے اور ارادہ کے اس استعمال ہی کو کسب کہتے ہیں پس خلق حق جل و علا کا فعل ہے اور اس کا کسب بندہ کی طرف سے ہے۔ اور یہ جو آپ نے لا تنقض لہ ذرۃ الا باذنہ [اس (اللہ تعالیٰ) کی اجازت کے بغیر کوئی ذرہ حرکت نہیں کرنا] وغیرہ لکھا ہے تو یہ حق تعالیٰ کے پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے اور مقتول کے عوض میں قاتل کو قتل کرنا اور گنہگار کو ملامت کرنا اور اس کو سزا کا عذاب دینا کسب کے اعتبار سے ہے اور (فرقہ) جبر یہ ارادہ و اختیار کو بندہ سے نفی کرتے ہیں اور اس کو افعال کے صادر ہونے میں مجبور جانتے ہیں جیسا کہ درخت کی شاخوں کو کوئی شخص ہلائے بلکہ فعل کی نسبت بندہ کی طرف نہیں کرتے اور ان افعال کا فاعل حق (تعالیٰ) کو جانتے ہیں اور یہ کفر ہے اور ایسا اعتقاد رکھنے والا کافر ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ نیک فعل پر ثواب (محاصل) ہوگا اور بُرے فعل پر عذاب نہیں ہوگا اور کافر و گنہگار لوگ معذور ہیں ان سب کے لئے کوئی پرسش اور کوئی سزا نہیں ہے کیونکہ تمام افعال حق (تعالیٰ) کی طرف سے ہیں اور یہ لوگ مجبور ہیں اور یہ (عقیدہ) کفر ہے، حق تعالیٰ فرماتا ہے وَ قِفُوْهُمْ اِنَّهُمْ مَسْکُوْنُوْنَ [ان کو ذرا ٹھہراؤ بیشک ان سے پوچھا جائے گا] فَوَرَبِّکَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ اَمْ حِمِیْنًا عَمَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ [پس آپ کے رب کی قسم ہم ان سے ان کے اعمال کے متعلق ضرور پوچھیں گے]۔ (فرقہ) مرجع یہی لوگ ہیں جو کہ ستر پیغمبروں کی زبان سے لعنت کئے گئے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ان بد اطواروں کا مذہب

ظاہری عقل سے بھی باطل ہے کیونکہ رشتہ والے کی حرکت میں کہ جس کا ہاتھ اس کے اختیار کے بغیر ہوتا ہے اور اس شخص کی حرکت میں جو اپنا ہاتھ خود ہلاتا ہے واضح فرق ہے کہ پہلی حرکت اختیاری نہیں ہے اور دوسری حرکت اختیاری ہے اور نصوص قطعیہ (آیات قرآنی و احادیث متواترہ) اس مذہب کی نفی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جَزَاءُ عِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۰۱﴾ (یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے) اور اللہ سبحانہ فرماتا ہے فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهَا مَعْرَاضُهُمْ ﴿۱۰۲﴾ (پس جس کا چاہے ایمان لائے اور جس کا چاہے کفر کرے، بیشک ہم نے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے جس کے مزید ہے اُن کو گھیرے ہوئے ہوں گے)۔ اگر بندوں سے اختیار بالکل چھین لیا گیا ہوتا تو حق تعالیٰ ظلم کی نسبت ان کی طرف کیوں فرماتا، وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ﴿۱۰۳﴾ (اور اللہ تعالیٰ نے اُن پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنے آپ کو ظلم کر رہے تھے) بہت سے محدبے دین لوگ چاہتے ہیں کہ اپنے اختیار کے سلب کے بہانہ سے احکام شرعیہ کی پابندی سے چھوٹ جائیں اور آخرت کی پرسش و جزا سے جو حرام امور کے ارتکاب پر موعود ہے اپنے آپ کو آزاد کر لیں اور اپنے آپ کو معذور و مجبور جانیں، (یہ بات مظاهر ہے کہ بندہ کو اس قدر اختیار و طاقت حاصل ہے کہ اوامر و نواہی کی زمرداری سے عہدہ برآ ہو سکے اس لئے کہ کسی چیز کو پکڑ کر ملاتے اور رشتہ کی حرکت میں فرق واضح ہے جیسا کہ پہلے لکھ چکے ہیں، حق تعالیٰ کریم ہے، بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا ہے اسی قدر (افعال) کا مکلف کیا ہے کہ جس کو وہ پورا کر سکیں لَا يَخْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلَّا وَّ سَعْيًا ﴿۱۰۴﴾ (اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس کی طاقت و اختیار کے مطابق ہی مکلف بناتا ہے)۔ اس جماعت کا عجیب معاملہ ہے کہ جو لوگ اس جماعت کی اطاعت نہیں کرتے اور ان کو ایذا پہنچاتے ہیں اُن کو برا قرار دیتے ہیں اور انتقام کے درپے ہوتے ہیں اور اپنے بیٹوں اور اپنی لونڈی اور غلام کو مارتے اور سزا دیتے ہیں اور اگر کسی غیر آدمی کو اپنی عورت کے ساتھ دیکھتے ہیں تو بگڑ جاتے ہیں اور اس کو اذیت پہنچاتے ہیں اور معذور و مجبور کہہ کر اس سے چشم پوشی نہیں کرتے اور ان باتوں کے باوجود وہ اس بہانہ (عذر مجبوری) سے آخرت کے عذاب سے جو نصوص دلائل قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے چاہتے ہیں کہ رہائی حاصل کریں اور کچھ چاہیں کریں، حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْ اَاقِعُهُ مَا لَمْ يَنْ دَافِعْ عَنْهُ ﴿۱۰۵﴾ (بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور آ کر رہے گا کوئی اسے ٹال نہیں سکتا) اگر لوگ کسی دیوانہ کو گھر میں دیکھتے ہیں تو معذور قرار دیتے ہیں اور اسی طرح جو گناہ بھی دیوانہ کرتا ہے کوئی شخص اُس سے باز پرس نہیں کرتا سب کہتے ہیں کہ دیوانہ ہے اور عقل و اختیار سے خارج ہے حرج عجیب نبود گر گناہے می کند دیوانہ (اگر کوئی دیوانہ کوئی گناہ کرے تو عیب نہیں ہے)

اور جو شخص دیوانہ نہیں ہے اس سے باز پرس کرتے ہیں اور سزا دیتے ہیں اور (اس کو) معذور قرار نہیں دیتے اور یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ یہ (غیر دیوانہ) صاحب اختیار ہے اور وہ (دیوانہ) اختیار سے خارج ہے پس ثابت ہوا کہ قدر یہ جو کہ قضا و قدر کے منکر ہیں اور جب یہ جو کہ بندہ سے اختیار کی نفی کرتے ہیں دونوں حق سے دور جا پڑے ہیں اور اہل بدعت اور خود گمراہ اور گمراہ کرنے والے ہیں اور حق معتدل وہ ہے کہ جس کی طرف اہل سنت و جماعت نے ہدایت پائی ہے مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا ہے ابن رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ نے امر بدوں کے حوالہ کر دیا ہے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس بات سے بہت ارفع ہے کہ وہ (اپنی) ربوبیت بندوں کے حوالہ کرے پھر انھوں نے کہا کیا (اللہ تعالیٰ) اس پر بندوں کو مجبور کرتا ہے؟ انھوں (حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہ بات بہت بعید ہے کہ وہ بندوں پر جبر کرے پھر ان کو عذاب دے۔ انھوں نے کہا تو پھر کیا معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا: ان دونوں باتوں کے بین بین ہے نہ جبر ہے نہ تفویض اور نہ زبردستی ہے نہ (کمال) خود بخاری کافر اور مشرک لوگ دلیل لائے تھے کہ ہمارا کفر و شرک حق تعالیٰ کے مشیت واردہ سے ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ ^{۱۳۸} (یہ شرک لوگ عنقریب یوں کہیں گے کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا (شرک کرتے) اور نہ ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے) حق تعالیٰ نے اس عذر کو ان سے قبول نہیں کیا اور ان کے قول کو ان کی جہالت پر محمول کیا اور ان کی تکذیب کی دلیل قرار دیا جیسا کہ فرمایا کَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ مَنَ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ دَاوُّوا آبَاؤَنَا ^{۱۳۹} قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا آلَا يَعْلَمُونَ (اسی طرح ان (کافر) لوگوں نے بھی جان سے پہلے گندھکے ہیں (رسولوں کو) جھٹلایا تھا یہاں تک کہ انھوں نے ہمارا عذاب چکھا آپ کہہ دیجئے کہ کیا تمہارے پاس کوئی علم (دلیل) ہے تو اس کو ہمارے رب و روظام کرو) اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ خیر و شر سب حق جل و علا کی تقدیر سے اس سببانہ کے ارادہ و مشیت کے ساتھ ہے پس کافروں کا شرک بھی اس تعالیٰ شانہ کی مشیت واردہ سے ہے اور یہ ^{۱۴۰} لوگ اس قول میں حق پر ہیں تو ان کا قول مقبول کیوں نہیں ہوا۔ جواب ہم کہتے ہیں کہ مہر کشوں کا یہ قول معذرت کے طور پر نہیں ہے کہ ہم اس برے عمل میں مشیت کے تابع ہیں کیونکہ وہ لوگ اپنے کردار کو بُرا نہیں جانتے بلکہ ان کا مقصود اس فعل کے بُرا ہونے کی نفی کرنا ہے اس لئے کہ جو کچھ حق جل شانہ کا چاہا ہوا اور اس تعالیٰ شانہ کی مشیت کے متعلق ہے وہ اس سببانہ کا پسندیدہ ہے کیونکہ اگر پسندیدہ نہ ہوتا تو وہ نہ چاہتا پس ہمارا یہ شرک پسندیدہ ہے اور اس فعل کا فاعل عذاب کا مستحق ہونے سے دور ہے، حق تعالیٰ نے اس قول و اعتقاد کو تکذیب کے ساتھ ذکر کیا ہے کَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ مَنَ قَبْلِهِمْ (اسی طرح ان سے پہلے ^{۱۴۱}

لوگوں نے رسولوں کی تکذیب کی تھی) کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام (قرآن مجید) میں اور اپنے انبیاء علیہم السلام کی زبان پر کفر کو ناپسندیدہ اور برا فرمایا ہے اور کافروں کو ملعون اور اپنی رحمت سے مایوس کر دیا ہے اور دائمی عذاب جو کہ ختم ہونے والا نہیں ہے ان کی جزا ٹھہرائی ہے اور نیز اس اعتقاد کو جہالت ٹھہرایا ہے کسی چیز کے ارادہ سے رضامندی لازم نہیں آتی کیونکہ کفر و گناہ حق جل و علا کے ارادہ سے ہیں اس کے پسندیدہ ہیں جیسا کہ قرآن مجید سے واضح و روشن ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ مشرکوں کا یہ قول (جو آیت مذکورہ میں ہے) جبریہ کے مذہب کے موافق ہے اور ان کی غرض اس فعل میں اپنے آپ سے اختیار کی نفی کرنا ہے تو بعید نہیں ہے حق تعالیٰ نے ان لوگوں کا رد فرمایا ہے کیونکہ یہ اعتقاد باطل ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نیز ہو سکتا ہے کہ ان مردودوں کا یہ قول استہزاء و ہنسی مذاق کے طور پر ہو نہ کہ اعتقاد کی رو سے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے اور اس سے جو کہ ہم نے آیہ کریمہ کے بارے میں بیان کیا ہے معتزلہ کا استدلال جو کہ انھوں نے اس آیت سے اپنے مذہب پر کیا ہے ساقط ہو گیا کیونکہ ان کا استدلال یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی معذرت کو قبول نہیں کیا جو انھوں نے کی ہے کہ ہمارا شرک اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت سے ہے اور ان کو اس قول کے ساتھ عذاب کا مستحق ٹھہرایا (اور) فرمایا حتیٰ ذاقوا سنا (بہا تک کہ وہ ہمارا عذاب چکیں گے) پس معلوم ہوا کہ تقدیر خیر و شر حق سبحانہ کی طرف سے نہیں ہے بلکہ بندہ اپنے فعل کی ایجاد میں مستقل (با اختیار) ہے، اور اس استدلال کے ساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام سے ان کی غرض اپنے فعل سے معذرت کرنا نہیں ہے کیونکہ وہ اس کو برا نہیں جانتے تھے بلکہ ان کا مطلب اپنے فعل کو برا کرنا ہے کہ ہمارا فعل حق تعالیٰ کے ارادہ کے مطابق اور اس کا پسندیدہ ہے اور یہ اعتقاد باطل ہے کیونکہ ارادہ کے مطابق تو ہوگا لیکن پسندیدہ نہیں ہوگا جیسا کہ گذر چکا ہے۔ اگر کہا جائے کہ جب بندوں کے افعال حق تعالیٰ کے ارادہ سے ہیں اور خیر و شر کا مقدر ہونا ازل میں طے ہو چکا ہے تو بندہ کو اختیار نہیں رہا اور ان (بندوں) سے خیر و شر کے افعال کا صادر ہونا واجب ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ ازل میں چاہا اور مقدر کیا ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے یہ فعل کرے یا نہ کرے زیادہ یہ ہے کہ یہ تقدیر اختیار کا باعث ہے اور یہ معنی اختیار کو ثابت کرنے والے ہیں نہ کہ اختیار کی نفی کرنے والے اور نیز ہم کہتے ہیں کہ اگر فضائل ازلی اختیار کے منافی ہو تو چاہے کہ حق تعالیٰ اپنے افعال میں روزانہ پیش آنے والے واقعات کی ایجاد میں مختار نہ ہو کیونکہ ان افعال کو ضرور تقدیر و ارادہ کے موافق واقع ہونا چاہئے جب ویسا نہیں ہے تو ایسا بھی نہیں ہے، والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعت المصطفیٰ علیہ وعلى آله الصلوٰت والتسلیمات والقیات والبرکات العلی۔

مکتوبہ

مولانا عارف لاہوری کے نام قلمائے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوات و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے ان دنوں میں بھیجا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اثر کے زائل ہونے اور عین کے زوال کے آغاز کے بارے میں آپ نے لکھا تھا کہ آپ نے میرے حق میں ایسی ہی بشارت دی تھی۔ میرے مخدوم! عین کا زائل ہونا اثر کے زائل ہونے کی نسبت زیادہ آسان ہے پس عین کا زائل ہونا مقدم ہوگا اسی لئے بعض کو عین کے زوال کے بعد اثر کا زوال بھی ہوتا ہے اور بعض کو عین ہونا اس لئے اثر کے زائل ہونے میں مشاغل کا اختلاف ہے۔ سالک کو فنا حاصل ہونے کے بعد بعض عین و اثر (دونوں) کے زائل ہونے کے قابل ہو گئے ہیں اور بعض نے اثر کے زائل ہونے کو جائز نہیں رکھا اور حق اس بارے میں یہ ہے کہ اگر سالک کا مبداء عین مرتبہ شیون ہے تو اس کے عین ثابتہ تک وصول اور اس میں فنا حاصل ہونے کے بعد اس کے حق میں عین و اثر کا زائل ہونا واقع ہے کیونکہ شیون کو عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے کہ عالم صفات کا ظل ہے نہ کہ شیون کا ظل، پس کسی شان میں فنا حاصل ہونے سے مطلق فنا لازم آئے گی اور عین و اثر کو زائل کرنے والی ہوگی، اور اگر سالک کا عین ثابتہ مقام صفات سے ہے تو صفت میں سالک کا وصول و فنا ہونا اس کے وجود کو بالکل محو (فنا) کرنے والا نہیں ہوتا اور اس کا اثر زائل نہیں ہوتا کیونکہ سالک کا وجود اسی صفت کا اثر و ظل ہے۔ آپ نے جو کچھ بشارت اس فقیر سے نقل کی ہے آپ کے دل سے بھول ہوئی ہے، فقیر نے اس طرح سے ہرگز نہیں کہا ہوگا۔ اور شیخ ابو سعید ابوالخیر (قدس سرہ) عین و اثر کے زوال کے قائل ہیں جیسا کہ انھوں نے اثر کے زوال کے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا ہے وَلَا تَبْتَغِي وَلَا تَذَرُ (اور نہ باقی رکھے گا اور نہ چھوڑے گی) عین نہیں رہتا اثر کہاں سے رہے گا۔ رباعی

جسم ہمہ اشک گشت چشم مگر بیت در عشق تو بے جسم ہی باید رست

از من اثرے نماذیں عشق از چیت چوں من ہمہ معشوق خدم عاشق کیت

[میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میرا آنکھ نے گریہ کیا، تیرے عشق میں جسم کے بغیر ہی زندہ رہنا چاہئے، مجھ سے کوئی اثر

باقی نہیں رہا (تو بچہ) یہ عشق کس چیز سے ہے، جب میں مر رہا معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہے]

لیکن اس رباعی کے آخری مصرع میں کلام کی گنجائش ہے کیونکہ عاشق اس وقت میں صحرائے عدم کی طرف

کوچ کر چکا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہا اور وہ انانیت کو رو بہ زوال لا چکا ہے انا الحق (جس حق ہوں) کون کہے اور من ہمہ عشق شدم (میں سراسر محشوق ہو گیا) کی کیا گنجائش ہے، اس مقام سے عارف کا نصیب فنا و نیستی ہے اور اہل امانت کو امانتیں واپس کرنا ہے اور کلمہ انا (میں) کے مورد کا نازل ہونا ہے۔ تو او نشوی و لیک گم جہد کنی جائے ہر سی کمر تو توئی بر خیزد

(تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر کوشش کرے تو ایسی جگہ پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا جاتا رہے گا)

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت عالی (مجددِ اہل ثانی قدم سرور) کے مکتوبات میں واقع ہے کہ "تینا" راستہ پانچ قدم ہے تین عالمِ امر کے اور دو عالمِ خلق کے۔ تین قدم جو عالمِ امر کے ہیں کونسے ہیں اور عالمِ خلق کے دو قدم) کیا چیز ہیں۔ میرے مخدوم عبارت کے نقل کرنے میں فرق ہو گیا ہے مکتوبات میں اس طرح ہے کہ "یہ راہ کہ ہم جسے طے کرنے کے لیے ہیں کئی سات قدم ہے دو عالمِ خلق سے اور پانچ عالمِ امر سے" آپ جان لیں کہ عالمِ امر کے پانچ قدم (لطائف) قلب و روح و سر و خفی و اخفی ہیں اور عالمِ خلق کے دو قدم (قدم) قاب و نفس ہیں۔ آپ نے پوچھا تھا کہ فنائے روح کس چیز سے عبارت ہے اور اس کی علامت کیا ہے اور وہ فنائے نفس پر مقدم ہے یا نہیں؟ آپ جان لیں کہ ہر لطیفہ کی فنا اس لطیفہ کے اپنی اصل تک پہنچنے سے وابستہ ہے اور چونکہ روح کی اصل صفات بلکہ ظلال صفات کے مقام سے ہے کیونکہ عالمِ امر کے پانچوں لطائف کے اصول اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ میں داخل ہیں کہ ان میں سیر واقع ہونا ولایتِ صغریٰ ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے، پس فنائے روح صفات کے ظلال تک وصول سے عبارت ہے جیسا کہ قاب کی اصل افعال و اجبی تعالیٰ کے مقام سے ہے اور اس کی فنا اس کے اس مقام تک وصول سے وابستہ ہے اس دائرہ ظلال سے گزر جانے کے بعد اسماء و صفات و شیون و تنزیہات کا دائرہ ہے کہ اس میں سیر واقع ہونا ولایتِ کبریٰ ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی ولایت ہے، عالمِ امر کے پانچوں جواہر (لطائف) کے عروج کی انتہا اس دائرہ کی نہایت تک ہے اور اس دائرہ سے گزرنے کے بعد ان کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد اس کے اصل ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے بصرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "ان تینوں قسم کے کمالات کا حصول نفسِ مطمئنہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اس (نفس) کو اطمینان کا حصول اس مقام میں میسر ہوتا ہے الخ" اور اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کا کمال عالمِ امر کے کمالات سے اوپر ہے اور اس کا کمال طور سے فنا ہو جانا ان تینوں قسم کے

اصول تک وصول سے وابستہ ہے پس فنائے نفس فنائے روح کے بعد بلکہ عالم امر کے لطائف کی فنا کے بعد ہوگی اور یہ جو ہم نے اس کا کامل طور سے فنا ہونا کہا ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اور اس کے اطمینان کی ابتداء اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ سے ہے جو کہ ولایت صغریٰ ہے لیکن اس مقام میں فنا کی صورت ہے فنا کی حقیقت ان تینوں قسم کے اصول کے ساتھ وابستہ ہے ارباب ولایت صغریٰ بھی نفس کے فنا اور مطمئنہ ہوجانے کی خبر دیتے ہیں لیکن چونکہ اس مقام میں فنا کی حقیقت یہیں ہے اس لئے کہتے ہیں ۔

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نہ گردد

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہوجائے (پھر بھی) اپنی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتا]

اور جو شخص کہ فنا کی حقیقت کو پہنچ چکا ہے وہ کہتا ہے کہ فنا و اطمینان کے بعد اس میں بال بھر مخالفت (بھی) نہیں رہتی اطاعت و تسلیم کے سوا اس کا کوئی کام نہیں ہے، والسلام۔

مکتوب ۸۶

شیخ بایزید ہارنوری کے نام اطمینان نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، آپ کا مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ "عین و اثر کا زائل ہونا ولایت کبریٰ کا کمال ہے اور جو فنائے نفس کہ ولایت صغریٰ میں پیش آتی ہے ان دونوں میں فرق واضح نہیں ہوتا امید وار ہے کہ اس فرق کی بابت رہائی فرمائی گئے۔ میرے مخدوم افلائے نفس عین و اثر کے زائل ہونے سے وابستہ ہے لیکن ایک کو ولایت کبریٰ کے ساتھ اور دوسرے کو ولایت صغریٰ کے ساتھ خاص کرنا آپ نے کہاں دیکھا ہے اور کس سے سنا ہے فقیر نے خود نہیں کہا ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں (بھی) نہیں ہے جس شخص سے آپ نے سنا ہے اسی سے اس کا حل طلب کریں، ہاں اگر اس معنی میں کہیں کہ فنائے نفس کی ابتداء ولایت صغریٰ میں ہے اور اس کا کمال ولایت کبریٰ تک پہنچنے سے بلکہ خاصہ اربعہ کے اعتدال کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ کمالان نبوت سے تعلق رکھتے ہیں تو درست ہے کیونکہ ولایت صغریٰ میں اگرچہ ایک گونہ فنا و اطمینان حاصل ہوجاتا ہے لیکن اس حد تک نہیں کہ نفس اپنے بُرے اوصاف سے بالکل متبرا ہو جائے اور اخلاق ذمیرہ سے پوری طرح خالی ہوجائے اسی لئے اس ولایت والے حضرات کہتے ہیں ۔

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز ز صفات خود نگر د

[اگرچہ نفس مطمئنہ موجائے (پھر بھی) ایسی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتے]

۱۳۹

حضرت عالی (قدس سرہ) جو کہ ولایت کبریٰ تک پہنچے ہیں بلکہ کمالات نبوت کے ساتھ مشرف ہوئے ہیں فرما ہیں کہ نفس کو فنا و اطمینان (حاصل ہونے) کے بعد محالفت کی مجال نہیں رہتی اور اس سے بال بھر بھی (اللہ کی) مرضی کے خلاف متصور نہیں ہے اور وہ ستمناک و متغیر ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کا اور اپنے ماسوا کا کوئی شعور نہیں رکھتا جس واقعہ میں آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو دیکھا ہے اور حضرت امیر (علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو بھی دیکھا، نیک و مبارک ہے بظاہر آپ کو حضرت امیر المؤمنین (کرم اللہ وجہہ) سے حصہ ہوا اور دوسری مرتبہ جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کو ازواج مطہرات کے ساتھ دیکھا ہے اور ان اہمات المؤمنین کی جانب سے غایات مشاہدہ کی ہیں گویا آپ ان کے فیوض و برکات سے بھی بہرہ مند ہوئے ہیں اور کمالات ولایت کو اس کمال کے ساتھ جو کہ کمالات نبوت کے مناسب ہے جمع کیا ہے اور دوسرے واقعات ہیں کہ فقیر نے آپ کو ایک خاص گھوڑا دیا اور سوار کیا اور اپنے ساتھ لے گیا اور حضرت میکائیل سے مہربانی و عنایت کا مشاہدہ کرنا اور ان کا یہ کہنا کہ میرا بھائی جبرئیل تیرے ساتھ بہت ملاقات کرتا ہے اور یہ محبوبیت کے سبب سے ہے یا آپ میں محبوبیت کی شان ہے اور فرشتوں کو حین صورتوں اور شاندار لباس میں دیکھنا اور آسمان سے چاند کی چاندنی کی مانند کسی چیز کا نیچے آکر آپ کے سامنے گر پڑنا اور روئے زمین کا اس کی چمک سے روشن ہو جانا بہت واضح و بلند واقعات ہیں اور ان میں سے بعض بظاہر اس سے زیادہ بلند ہیں جو کچھ کہ آپ کو اس وقت حاصل ہے۔ مختصر یہ ہے کہ (یہ) واقعات بشارات ہیں امیر و ادریس سے

چشم دارم کہ دہی اشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

(اے وہ اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا میں امیر لکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا) والسلام الاولیٰ و آخر

مکتوب

سیادت پناہ میر نظر حسین کے نا عشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت جو کہ محبت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفے، لے سیادت پناہ! آپ نے عشق کے شوق اور شوق کے

ولولہ کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا اور عدم حصول کے درد کا اظہار فرمایا تھا واضح ہوا اور لذت بخش مسرت افزا ہوا، ۷

خوش آنکہ براہِ عشق جان داد عشق است کہ جان با تو ادا داد

[وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے کہ عشق کے راستہ میں جان دی، عشق (ایسی ہی چیز) ہے جس کیلئے جان ہی جاکتی ہے] ۱۳
اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بلند کرے اور عشق کی آگ کو بجھ کر کائے ناکہ آفاق و انفس کی قید سے پوری طرح رہا کر دے اور مطلب کے ساتھ خاص معیت پیدا کر دے محبت کوئی لمحہ ایسا نہیں چھوڑتی جو کہ محب صادق کے نصیب نہ ہو، المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت جس قدر زیادہ قوی ہوگی معیت اسی قدر زیادہ کامل ہوگی، محبت کا زیادہ ہونا حسن و جمال کے علم کی فراوانی کے مطابق ہے، حسن کے دقائق اور جمال و کمال کی باریکیوں کا علم جس قدر زیادہ ہوگا اسی قدر شوق کی آگ زیادہ اور محبت کا شعلہ تیز ہوگا ۷

آئرا کہ بحسن دیدہ تیز است این عشق بلائے خانہ خیز است

[جس شخص کی آنکھ حُسن کے ساتھ تیز ہے، یہ عشق (اس کیلئے) گھرے اٹھنے والی بلا ہے]

عشق کو حُسن کے ساتھ موافقت ہے اور اول (ازل) ہی سے ہم صحبت ہونے کا عہد موجود ہے، حدیث کنت کفرًا مخفیاً [میں ایک پوشیدہ کفر تھا] اس پر دلالت کرتی ہے۔ ۷

ہر کجا حُسن می نماید رُوس می نہد سر بسجده عشق آں سو

[جہاں بھی حُسن اپنا جلوہ دکھاتا ہے عشق اسی طرف سر بسجود ہو جاتا ہے]

اُس کے حُسن کی شہرت سے دنیا مال مال ہے اس لئے اس کے عشق کا دروازہ ہمیشہ کھلا ہوا ہے ۷

افسانہ عشق او بہر سوے دیوانہ حُسن او بہر کوے

[اس کے عشق کا چرچا ہر طرف ہے، اس کے حُسن کا دیوانہ ہر کوچے میں ہے]

عدم حصول کے درد سے غمگین نہ ہوں، ع

بتاریکی دروں آب حیات است [آب حیات تاریکی میں ہے]

اُس مقام کا حصول عین عدم حصول ہے اور جہل عین معرفت ہے اعر فہم بآلہ اشد تعجباً فیہ [اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اس کے بارے میں سب سے شدید حیرت زدہ ہے] بیشک معروف کی کُنہ کو پانے اور احاطہ کرنے کی حقیقت بشر کی طاقت سے باہر ہے اور سب ہی لوگ اس عدم حصول کے درد میں مبتلا ہیں، بشریت سے نکل جانا اور ذاتِ مطلق کے ساتھ متحقق ہونا ممکن نہیں ہے کہ وہ ذاتِ مطلق کے

سویہ رہند ہو جانا۔ شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں۔

میں بینی کہ شاہے چوں پیہر نیافت او فقر کل تو رخ کم بر

[کیا تو نہیں دیکھنا کہ پیغہ جیسی عظیم الشان ہستی کو کامل فقر (بشریت کی انقطاع) حاصل نہیں ہوا اسلئے تو بھی اس کی غفلت

ممکن واجب (کی حقیقت) سے اور قید مطلق (کی حقیقت) سے کیا پائے اور کیا حاصل کرے، اس سے جو کچھ

حاصل کرے اور پائے گا وہ ذات مطلق کی بلند بارگاہ سے نیچے اور قید کی پستی میں داخل ہے، اس کے

طالب کو اس کے سوا چارہ نہیں ہے کہ اپنے آپ کو یا کسی میں رکھے، اس بیچارہ کی نہایت یہ ہے کہ اپنے آپ کو

گم و محو کر دے اور اپنا کوئی نام و نشان باقی نہ رکھے نہ یہ کہ عیناً کو شکار کرے اور سیرغ کو حال میں پھنسنے سے

عیناً شکار کرے نہ شود دام باز چیں کا اینجا ہمیشہ بادیرست است دام را

[عیناً کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا حال اٹھائے کیونکہ یہاں ہمیشہ حال لگانا ایسا ہے جیسا کہ ہوا کا ہاتھ ہیں (یہاں بھی کچھ حال نہیں)

اس جدائی کی شام کے لئے وصال کی صبح کی کوئی امید نہیں کی گئی ہے، افسوس در افسوس کہ اس غم کی کوئی

حد نہیں ہے اور اس درد کا کوئی علاج نہیں ہے۔

ہم صبح وصل جو باں من و شام ناامیدی کہ سیاہ بخت بجزم شب من سحر نازد

[سب لوگ مل کی صبح تلاش کر رہے ہیں (لیکن) میں ہوں اور شام ناامیدی کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں (اسلئے میری رات

آپ نے عاشق کی آرزو مندی اور معشوق کی بے نیازی کی بابت لکھا تھا، بیشک یہ دونوں صفتیں

عاشقی و معشوقی کے لوازم میں سے ہیں یہ جدا نہیں ہوتیں درودن عاشق جب تک جان رکھتا ہے آرزو

کے بغیر نہیں رہتا کہ (یہ) اس کی جان کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کے ساز و سامان کے ساتھ پیوستہ ہے

اور معشوق ہر وقت بے نیازی کی صفت کے ساتھ ہے (جو کہ) زائل ہونے والی ہیں ہے۔

بنازم ایں چه استغنا و ناز است گدازم ایں چه امید دراز است

[میں ناز کرتا ہوں (کہ) یہ کیا بے نیازی و ناز ہے، میں پگھل رہا ہوں، یہ کیسی طویل امید ہے]

معشوق کی جانب سے جس قدر بے نیازی و لاپرواہی زیادہ ہوگی عاشق کی جانب سے عشق کا جوش او

آرزو مندی میں گھلنا اسی قدر زیادہ ہوگا۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

نہ تنہا آفتم ز بیانی اوست بلائے من ز ناپرواہی اوست

[محض اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے (بلکہ) میرے لئے اس کی لاپرواہی کی وجہ بھی مصیبت ہے]

آپ نے اس بے پرواہی سے کمال کی در خواست کی تھی یہ ناکارہ خود کس قابل ہے جو کچھ ہے

بزرگوں کے باطن سے ہے مختصر یہ ہے کہ جن بعض کمالات کی آپ کو بشارت دی گئی ہے ان کا شکر ادا کیا

اور دوسرے مراتب جن کی امید کی گئی ہے اُن کے امیدوار ہیں فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت کو زیادہ کرنے میں کوشش کریں تاکہ کمال درجہ کی معیت حاصل کر لیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۸

فقیر حقیر شرف الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب و شہود کی تفصیل اور کمالات نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، میرے مقدمہ! آپ نے احوال کی شرح اور کیفیات کے اظہار میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا واضح ہوا اور باطنی لذات کا سبب ہوا، اللہ تعالیٰ ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، ہمت کو بلند رکھیں جو کچھ میسر ہو اس پر قانع نہ ہوں۔ رع

اُن لقمہ کہ درد ہاں نہ گنجد طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہی جو منہ میں نہیں سہاتا] ممکن واجب تعالیٰ سے کیا پائے اور فقیر مطلق سے کیا حاصل کرے، مفید جو کچھ مطلق سے حاصل کرتا ہے یا مشاہدہ و ادراک کرتا ہے درجہ اطلاق سے نیچے ہے اور اس کی استعداد و ادراک کے ساتھ مفید ہے، مطلق ان فیور سے پاک اور اس ادراک و شہود سے مبرا ہے پس اس منہ مفید سے ناامیدی کے سو کچھ نصیب نہیں ہو سہ عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست [عاشقوں کو معشوق سے بربادی و جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہوتا]

شہود و مشاہدہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہے اور درک و وصل اس جگہ تک ہے کہ (جس پر) وصل کا اطلاق ہو اور جب معاملہ ظلال سے بڑھ جاتا ہے اور وصل بھی ظل کی مانند راہ میں رہ جاتی ہے تو معاملہ غیب لغیب سے جا پڑتا ہے اور سابقہ معاملات پر لگندہ ہو جاتے ہیں اور ایمان شہودی ایمان بالغیب کے ساتھ بدل جاتا ہے اور لذت و صلوات، ذوق و شوق کی بجائے بے کیفی اور درد و غم آجاتا ہے، کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم دائرۃ المحزن متواصل لفکر (رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ہمیشہ مغموم اور متواتر فکر مند رہتے تھے) ان بزرگوں کی لذت محبوب کی طاعت میں ہے اور پس اور اُن کا اس کی بندگی پر موقوف ہے ارحفی یا بلال! (اے بلال مجھے راحت پہنچا) اسی کی طرف اشارہ ہے اور قرعہ عینی فی الصلوٰۃ

[میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہیں] اسی کا ایک رمز ہے، دوسرے حضرات شہود کی لذت کے ساتھ لطف اندوز ہوتے ہیں اور وصال کے خیال پر فریفتہ ہیں اور ان حضرات نے اس شہود سے آنکھ بند کی ہوئی ہے اور اس وصال کو خیال تصور کر کے غیب کے ساتھ جو کہ شہود پر نہ اڑوں درجے فضیلت رکھتا ہے مطمئن ہیں اور کمر ہمت اس کی بندگی پر حسرت باندھے ہوئے ہیں۔ تحریر اولیٰ (تکبیر اولیٰ) کو جسے وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں تجلیات ظہورات سے بہتر جانتے ہیں اور خشوع (عاجزی) اور سجدہ کی جگہ پر نگاہ جمائے کہ حدیث شریف متع بصرك بموضع سجودك [نواچی نگاہ کو اپنے سجدوں کی جگہ پر رکھ] جس پر دل ہے اور آیت کریمہ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ [وہ مومنین کامیاب ہوئے جو اپنی نمازیں خشوع کرنے والے ہیں جس کی ٹھنڈی شہود و مشاہدہ سے زیادہ تصور فرماتے ہیں، نماز اسی (ظاہری) صورت پر موقوف نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب لغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر اور مشاہدات و تجلیات سے بالاتر ہے شاید کہ حدیث شریف (قرسی) قف یا محسن فان الله يصلي [اے محمد! اٹھ جائے پس بیشک اللہ تعالیٰ نمازیں پڑھتا ہے] میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے، جعفر (اس نماز) کی (ظاہری) صورت کی تکمیل میں کوشش کی جاوے اور خشوع و آداب کو کامل طور پر ادا کرنے میں جدوجہد کی جائے اس حقیقت کے ساتھ (اسی قدر) مناسبت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ اس کی برکات سے بہت زیادہ بہرہ ور ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ شہود کی بندش اور ظہورات کی قید میں ہے اس حقیقت سے محروم و دستور ہے اسی بنا پر اس کی صورت کی تکمیل کو جو کہ حقیقت کی طرف ایک راستہ رکھتی ہے مشاہدات و تجلیات سے بہتر سمجھا جاوے اور بلند ہمتی کے باعث ان پر قناعت نہیں کرتا۔

بات دوسری طرف چلی گئی، ہم (اصل) مطلب پر آتے ہیں جو احوال کہ آپ نے لکھے ہیں سب مقبول و اعلیٰ ہیں اور لذات کا نہ ہونا، سابقہ احوال و مواجید کو پر اگتہ پانا اور عالم (دنیا) اور صانع عالم (دنیا کو بنانے والے) کے درمیان خالق و مخلوق اور صانع و مصنوع ہونے کی نسبت کے علاوہ کسی اور نسبت کا ثابت نہ ہونا یہ سب کمالات مرتبہ نبوت سے ظاہر ہوئے ہیں اور اس مقام سے کامل مناسبت رکھتے ہیں، حق سبحانہ، ہم جیسے محروموں کو ان کمالات سے کامل حصہ عطا فرمائے انہ قریب بھیجے [بیشک وہ قریب (اور قبول کرنے والا ہے)] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الهدی والتم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰات والتسلیمات و التعلیات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۸۸

سیادت پناہ سید علی بارہ کے نام اوقات کو محور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، جناب سیادت و نقابت پناہ! (اس) دور افتادہ سے سلام عافیت انجام پڑھیں، اس حدود کے فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والجنۃ کی شریعت عالیہ اور سنت متورہ کے راستہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں جان (دول) سے کوشش کریں، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کرتے سے متور رکھیں اور اس قلیل مدت میں آخرت کا زاد راہ تیار کریں اور دور افتادہ دوستوں کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کیجئے اور دعا رکھیں، والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۸۹

میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کر اپنے شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا گریہ اور اس طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت کی صحبت بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذي الجلال والاكرام والصلوة والسلام على رسولہ سید الانام وعلی آلہ الکرام وصحبہ العظام، (آپ کا) گرامی نام پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ شوق کا فخر اور درد و طلب پر مشتمل تھا (اس لئے) مزید خوشی حاصل ہوئی اتنی سحانہ اس شوق کی آگ کو شعلہ زن بنائے اور طلب کے شعلہ کو سر بلند کرنے تاکہ ماسوائے بالکل رہا کرے اور مطلوب کی خوشبودار غیں پہنچائے، ۵
عشق آن شعلہ است کہ چوں بر فروخت ہر چه جز معشوق باقی جملہ سوخت
[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ بھڑک اٹھتا ہے تو معشوق کے علاوہ باقی سب کو جلا دیتا ہے]

اس تمام مشغولیت کے باوجود جس قدر طلب و شوق بھی میسر ہو غنیمت اور امید بخش ہے، ایک بزرگ نے
اے گرامی! (اللہ تعالیٰ) دینا چاہتا تو طلب نہ دیتا۔ آپ نے گم شدہ نسبت کے حاصل ہونے کی خواہش

۱۲۴۲ھ ان سے مراد خواجہ عبدالصمد رضا قدس سرہ ہیں۔

ظاہر کی تھی میرے محروم! جو کچھ طالب کے لئے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ طلب اور لوازم طلب کا اظہار شیخ سے کرے اور وصول کے طریقہ کا متعین کرنا شیخ کے سپرد کرے، مریض کو حکیم حاذق سے مرض کا بیان کرنا اگر یہ ہے اس سے ازالہ العرض کے طریقہ کا تعین طلب کرنا فضول بات ہے جو فیض کہ شیخ مرحوم سے پہنچا تھا وہ شیخ کے سیر و سلوک و مہداتعین کے موافق تھا اگر دوسری جگہ سے (فیض) پہنچے گا تو وہ اس (دوسرے شیخ) کے سیر و سلوک کے مطابق ہوگا اور اس کی ولایت کی حقیقت کے مرتجہ سے جوش مارے گا ہر چشمہ کا مزہ دوسرا ہے اور ہر حقیقت کے اثرات جدا ہیں۔

ہر خوش پسرے را حرکتے دگر است [ہر اچھے بیٹے کی حرکات دوسری ہیں] سے
اگرچہ اصل مرتجہ ایک ہی ہو لیکن جگہوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اثرات مختلف ہو جاتے ہیں، ہر لحاظ اتحاد محال ہے، میرے مکرّم! ہمارے طریقہ میں افادہ و استفادہ کا مدار صحت پر ہے، صاحب استعداد طالب صحت کی برکت سے اپنی استعداد و محبت کے موافق شیخ مقتدر کے باطن سے فیضیاب ہوتا ہے، ہر وقت صفاتِ ربیہ سی فالی ہو کر شیخ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، فنا فی الشیخ ہونا فنا فی اللہ کا مقدمہ ہے، ۷
زاں روے کہ چشم تست احوّل معبود تو بیرتست اول

[چونکہ تیری آنکھ بھینگی (ایک کو دو دکھانے والی) ہے اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیر ہے]
اگر پیر کی صحبت میسر نہ ہو تو محض محبت سے بھی شیخ کی توجہ کے مطابق فیضیاب ہو جاتا ہے لیکن ان دونوں میں بہت فرق ہے شتان قابیغما۔ اویں قرنی اگرچہ آنسرو علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے باطن سے فیضیاب ہوئے ہیں اور ولایت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوئے ہیں لیکن صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے مرتبہ کو نہیں پہنچے اور خیرالتابعین [تابعین میں بہتر] ہو گئے ہیں، جو محبت کہ آپ فقرار سے رکھتے ہیں اس کو بہت بڑی نعمت تصور فرمائیں اور اس نعمت میں اضافہ طلب کریں، المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے سنا ہوگا امید ہے کہ ان کے باطن سے کامل حصہ

۱۴۵
حاصل کریں گے اور فیضیاب ہوں گے، یہ حقیر اپنے اندر اس بات کی قابلیت نہیں پاتا کہ اس سے بہت بڑے کام کی درخواست کریں لیکن چونکہ آپ نے حسن ظن کی وجہ سے لکھا ہے امید ہے کہ اس ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ فرمائیں اور ویرانہ سے کوئی خزانہ نکالیں، حدیثِ قدسی ہے انا عند ظن عبدی بی [میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں] بہر حال انشاء اللہ تعالیٰ غائبانہ توجہ سے متعلق اپنی جانب سے دریغ نہیں کرے گا، اوقات کو طاعات کے معمولات کے ساتھ استوار رکھیں اور لہو و لعب سے بچتے رہیں اور دنیا کی بے وفائی اور قبر و قیامت کے احوال کو مد نظر رکھیں اور نجات کو سنت کی پیروی

اور بدعت سے بچنے میں یقین کریں اور بدعتیوں اور محدوں کے ساتھ صحبت نہ رکھیں کہ وہ دین کے چور ہیں
نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجید کی حدیث ہے اہل البدع کلاب اہل النار (اہل بدعت اہل دوزخ کے
گتے ہیں) جو فقیر کہ شرعی طریقوں پر نہیں ہے اور سنت کے زیور سے آلاستہ نہیں ہے اس کو اپنی مجلس میں آنے دیں
مختصر یہ ہے کہ وَاَتَاكُمْ الرَّسُولُ فُحْشًا وَهَدْيًا فَاتَّخَذُوهُمُ اَوْلِيَاءَ اِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْهَمُونَ (اور رسول جو کچھ تم کو
دے تم اس کو لے لو اور جس چیز سے منع کرے تم اس سے باز رہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو) والسلام علیکم وعلیٰ سائرین تبع الہدیٰ۔

مکتوب ۹

صلاح آنا حافظ محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدت کجالت کو وصولی ہوتا چاہیے۔
الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ علی آلہ وصحبہ البرۃ التقیٰ،
مکتوب شریف پہنچا، چونکہ اشواق و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، حق سبحانہ
اس شوق کے شعلہ کو بجھ گئے اور محبت کی آگ کو سر بلند کر دے تاکہ کثیر و کثیر تعلقات سے کامل رہائی میسر آئے
اور وحدت حقیقی کا جمال پردہ کھول دے، وحدت اور کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں، سالک اگر چہ جہات
کثرت اپنے ساتھ رکھتا ہے اور کثرت کے احکام میں اُکھچا ہوا ہے، وحدت سے دور و محروم ہے، وحدانی
ہوتا چاہئے طلب و محبت کی راہ سے بھی، اور بیرونی و داخلی کی رو سے بھی تاکہ وحدت ذاتی سے زیادہ قریب ہو جائے
اور حقیقی توحید تک پہنچ جائے، التوحید مفاط الاضافات [توحید اضافات کو سادہ کرنا ہی] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۰

سیادت مآب سید محمد اسراریل کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شرارت عدم کی شرارت اور ایس کی شرارت
کو زیادہ ہے اور فاطمہ زہرا علیہا السلام کی تحقیق اور عین و اثر کے ذائل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ سید الانام علی آلہ الکرام وصحبہ
العظام، اہا بعد، گرامی نامہ نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عاقبت کے ساتھ ہیں اور فقر کی
محبت روز افزوں ہے اور محبت کے پیش نظر اعلیٰ مطلب ہے، آپ نے شوق کی بات لکھی تھی، فقر کو بھی
مشتاق جانیں بلکہ حدیث وانا الیہم لا شدا شوقاً (اور میں ان کی طرف بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں) آپ میں

کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے وہ زیادہ شدید اور زیادہ قوی ہے، فرع (شخ) جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل (جڑ) سے حاصل کئے ہوئے کمال کی قسم سے ہے، خود کسی چیز میں مستقل نہیں ہے اور اصل کے ساتھ کسی طرح کی برابری نہیں کر سکتی ہاں عدم ہے جو کہ اصل کے واسطے کے بغیر فرع کو نصیب ہے اور وہ شروع و نقص ہے اور بذات خود خیریت (بھلائی) کی ذرا بھی پونہیں رکھتا اور اگر خیریت ہے تو وہ انعکاسی و عاریتی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال کے باوجود خیر و کامل تصور کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے اور شرارت پر شرارت بڑھائی ہے پس نفس کی شرارت (بُرائی) عدم کی شرارت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ عدم ذاتی شرارت رکھتا اور اپنی نیستی و نامرادی کے ساتھ موافقت کئے ہوئے ہے اور نفس نے اس ذاتی شرارت کے باوجود جو کہ عدم کے واسطے اس کی ذات کی مانند ہو گئی ہے خیانت مذکورہ کے باعث انانیت (خودی) اور سرداری کا جنون اور اصل کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور اس رستے سے مولائے حقیقی تعالیٰ کی دشمنی پر قائم ہوا ہے، نفس امارہ کی حقیقت بھی اگرچہ عدم ہے اور شرارت کو اس سے کرب کر کے اس کا جانشین بیابن گیا ہے لیکن جبل مرکب اور سرداری کے جنون کے دربو سے جو کہ عدم مطلق سے اس کے امتیاز کا سبب ہے شرارت میں اپنے باپ اور مبداء سے سبقت لے گیا ہے اور شریک ہونے کا حق ادا کر دیا ہے، عدم بیچارہ اگر برسوں اس کی شاگردی کرے اس حد تک نہیں پہنچ سکتا اور نیز اس شرارت و سرکشی میں اس کا استاد ابلیس لعین ہے لیکن وہ شرارت میں آگے نکل گیا اور سرکشی و انانیت (خودی) میں ابلیس سے کئی منزل آگے چلا گیا، ابلیس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کی اور اَنَّا خَوَّفْتَهُ (میں اس سے بہتر ہوں) کی صدا اس کے باطن سے نکلی اور بنی آدم کو بہکانے کے بعد ان سے (اپنی) برائیت ظاہر کی اور کہا اِنِّیْ بَرِّیْ وَاِنِّیْ لَکَاخٌ اَللّٰہُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ؕ (بیشک میں تجھ سے بری ہوں بلاشبہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو کہ تمام جہانوں کا پروردگار ہے) اور اس (نفس) نے خدا تعالیٰ کا دعویٰ کیا اَنَّا رَبُّکُمْ (اَلَا عُلٰی) (میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں) کہا، اشتان مابینہما (ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے)، ابلیس اس کا استاد ہونے کے باوجود اس کی شاگردی کے لائق ہے اور اس کا پیشوا ہونے کے باوجود اس کی پیروی کے قابل ہے؟ سبحان اللہ یہی (نفس) آمارہ اس شرارت اور برائیوں کے باوجود اطمینان و شرح صدر حاصل ہونے کے بعد عالم امر کے لطائف کا جو کہ پاکی اور بلندی کے ساتھ موصوف ہیں سردار ہو جاتا ہے اور قرب و معرفت کے مدارج میں اُن پر فوقیت پیدا کر لیتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بصرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطلقہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ (یعنی ولایت انبیاء کرام) کے لوازم سے

اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر (سینہ) پر ترقی حاصل کر لیتا ہے اور وہاں تسلط قائم کر لیتا ہے اور قریب کے ممالک (مقامات) پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے، یہ تختِ صدر حقیقت میں مزنہ ولایتِ کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے بڑھ کر ہے اس تخت پر متمکن ہونے والے کی نظرِ باطن بطون (اصل الاصل) تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اس (نفس) مطمئنہ کے لئے (اب) مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی ہے (کیونکہ اب) وہ کلی طور پر مطلوب کی طرف متوجہ اور پوری طرح مقصود میں مشغول ہے اس کا ارادہ پروردگار جل سلطانہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے سوا نہیں ہے اور اس کا مطلب اس تعالیٰ شانہ کی طاعت و عبادت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ یہ ہے حضرت (قدس سرہ) کا کلام شریف۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”بعض وقت اپنے آپ کو اس طرح گم پاتا ہے کہ گویا بکھرا ہوا موہوم غبار ہے باطن جو کہ ظاہر کے لباس میں بلبوس ہے محض وہم و خیال کے سوا اور کچھ نہیں آتا، بعض اوقات (یہ فقیر) اگرچہ آنکھ کو ملتا ہے کہ شاید خیرگی کا اثر ہو اور نیز اسی طرح پر تکلم و استعمالِ لغو میرے مخدوم ایہ عدمیت کی دید جو اصلِ ظل ہونے کے تعلق سے ہے مبارک و مسعود ہے اور وصول (پہنچنے) کی تہید ہے بلکہ نفس وصول ہے کیونکہ جب تک نہیں پائے گا اس وقت تک رہائی (فنائیت) حاصل نہیں کرے گا، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میں ایسا عدم چاہتا ہوں کہ کچھ کبھی واپس نہ آؤں۔ ذکر و فکر کا نتیجہ اور سیر و سلوک کا ثمرہ یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے سے واقف ہو جائے اور (اپنی) ہستی اور اس کے تابع کمالات کو بالکل اصل سے جانے اور اصل کے سپرد کر دے، مولوی (معنوی) قدس سرہ نے کہا ہے کہ

چوں بدانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مُردی و گرزِ یستی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مرہ ہو یا زندہ ہو توبے فکر ہے]

آپ نے عینِ واثر کے زائل ہونے کے بارے میں جو یہ لکھا تھا کہ ”یہ زوال و فنا کا معاملہ صفاتِ نفس کے ساتھ تعلق رکھتا ہے نہ کہ اس کی ذات کے ساتھ کیونکہ اس کی ذات باقی ہے اور زائل و تبدیل ہونا صفات میں (ہوتا ہے) اور پس، اوصاف کی اس تبدیلی سے اس کی ذات کا تزکیہ و طہارت ہو جاتی ہے اور وہ اطمینان تک پہنچ جاتی ہے۔“ بیشک تحقیق یہ ہے کہ فنا و بقا بری صفات۔

تبدیل ہو جانا ہے لیکن اس تحقیق کی صورت میں کہ افرادِ عالم سب کے سب اسماء و صفات کا ظہور میں کوئی ذات ان کے درمیان موجود نہیں ہے پس ذات کے بغیر ان سب کا وجود کلی طور پر وجود و اعتبارات ہوگا۔ لہٰذا تزکیہ سے قبل نفس کی مرکزیت و ملامت میں ہوتی ہے اور مطمئن ہونے کے بعد تختِ سینہ پر متمکن ہو جاتا ہے اور رضائے الہی کے مقام پر مشرف ہو جاتا ہے اور تمام مقدراتِ خداوندی کو برضا و رغبت قبول کر لیتا ہے (شرح مکتوبات قدسی آیات مولانا نضر اللہ خان صاحب) لکھ مکتوب نہ کرور (مکتوبات) میں یہ عبارت چند سطروں کے بعد ہے۔

صفات کی فنا کی صورت میں عین و اثر کا زائل ہونا حقیقت کے طور پر ہوتا چاہئے نہ کہ مجاز کے طور پر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے، شیخ محی الدین بن عربی (قدس سرہ) نے بھی عالم کو اعراض مجتمہ (ایسے وجودوں کا مجموعہ جو جوہر کے بغیر قائم ہیں) کہا ہے پس ان کے مذہب پر بھی افرادِ عالم کے لئے ذات نہیں ہوئی اور اگر ہوئی تو اطلاق و تقیید کے طور پر اسی ذاتِ جل و علا کا وجود ہو گا پس افرادِ ممکنات یا محض اعراض ہیں یا ان اعراض سے اخذ کی ہوئی ذات ہیں، اگر (یہ) کہیں کہ نفس جیسا کہ صفاتِ ردیہ رکھتا ہے ایسے ہی علم و قدرتِ ارادت وغیرہ صفاتِ حمیدہ بھی رکھتا ہے پس صفاتِ ردیہ کے زائل ہوجانے کی صورت میں صفاتِ حمیدہ باقی ہیں جو کہ عین و اثر کے زائل ہونے کے منافی ہیں۔ ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ جو چیز نفس کی ذاتی ہے وہ شراکت و نقص ہے اس میں صفاتِ کمال کا ہونا اس کا اپنا نہیں ہے بلکہ مرتبہ و جوب سے مستعار ہے کما س نے ان کمالات کو چالالت کی وجہ سے اپنے ذاتی تصور کر لیا ہے اور اپنے آپ کو اس واسطے سے خیر و کامل اور خیرات (بھلائیوں) کا مبداء جان لیا ہے اور اپنے مالک کے ساتھ شراکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے پس اس کی حقیقت وہی جہل مرکب و علم کاذب ہے جو کہ اس کی شراکت و امانیت کا سبب بنا ہے مولوی (روحی قدس سرہ) نے کہلے، ص

اے برادر تو ہمیں اندیشہ الف [لے بھائی! تو یہی وہم و خیال ہے]

بھلائی کی کچھ بھی ہو اس کی ذات میں نہیں ہے پس جہل مرکب و غلبہ دید عاریت کے فنا اور زائل ہونے کے بعد اس کا کوئی اثر نہیں رہتا اور حقیقت گویا بدل جاتی ہے اور آئارگی (سرکشی) سے اطمینان تک پہنچ جاتا ہے اور اکابر کے اس کلام سے جو کہ عین و اثر کے فنا و زوال کے بارے میں آیا ہے یہی معنی قریب الغم ہیں اور نصوص (آیات و احادیث) بھی اس کی نشاندہی سے خالی نہیں ہیں، من قتلته فان اذیتہ [جس کو میں قتل کرتا ہوں پہنچے اس کا خوشیاں خود ہوں] اَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَاحْيِيْهِ [کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا] و السلام

مکتوب ۹۲

شیخ حسین منصور کے نام ان کے بلند احوال و مذاق کی شرح میں مع ولایت علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مدارجِ قرب میں بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے، مکتوبِ مرغوب جو آپ نے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے توجہات کی تاثیر کے بارے میں جو کہ طالبین کی بابت واقع ہوتی ہے اور اس امرِ عظیم پر قدرتِ قوت کے بارے میں لکھا تھا، واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اجل ثناء کا شکر

بجائیں اس کو نادر نعمت جانیں اور آیت کریمہ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ [جو اللہ چاہے اللہ کے سوا کوئی قوت نہیں ہے] پڑھیں، لکھا ہوا تھا کہ پہلے جب میں اپنے احوال کی چھان بین کرتا تھا اپنے آپ کو ولایت کبریٰ میں پاتا تھا اور اگرچہ فوق کی طرف متوجہ ہوتا تھا لیکن ہوتے نہیں سکتا تھا، درت و راز تک اسی حال میں رہا اب جو متوجہ ہوتا ہوں تو اپنے آپ کو ولایت علیا میں پاتا ہوں بارہا غور کیا اور بارہا سوچا (لیکن) اس امر میں کوئی شک و شبہ پیش نہیں آتا۔ میرے مخدوم! یہ حال اور یہ دید اعلیٰ ہے بزرگوں نے کہا ہے کہ حال کے صحیح ہونے کی علامت کامل درجہ کا یقین حاصل ہوتا ہے فقیر بھی جب متوجہ ہوا تو آپ ہی کی دیکھ کے مطابق پایا اور آپ کو اس ولایت میں ملاحظہ کیا اس پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ پہلے عالم امر کے لطائف کا عروج واقع ہوتا تھا اب عالم خلق کے لطائف میں بھی جو کہ نفس و خواص اربعہ میں عروج معلوم ہوتا ہے۔ میرے مخدوم! یہ عروج جو کہ عالم خلق کے لطائف کے لئے ہے سابقہ دید (یعنی ولایت علیا) کی تائید کرنے والا ہے کیونکہ عالم خلق کے لطائف کا عروج ولایت علیا کے مناسب ہے سوائے لطیف خاک کے کہ اس کا کمال کمالات نبوت سے وابستہ ہے اور لطیف نفس عالم امر کے لطائف کی طرح ولایت کبریٰ میں فنا و بقا کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اور اہل ایمان کے کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ولایت علیا میں ترقی بلا واسطہ طور پر عالم خلق کے لطائف میں سے تین عنصر یعنی عنصر آبی، عنصر ہوائی، عنصر زاری کا حصہ ہے، دو مستقل دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۳

برسبگ سمرقندی کے نام ذکر پر ہمیشگی کی ترغیب اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حامد اللہ العظیم و مصلیٰ علی رسولہ الکریم: اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے اور ایک لمحہ بھی اپنے بغیر نہ چھوڑے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آئندہ بھی اسی طریق پر احوال نیک انجام لکھتے رہنا چاہئے کہ یہ غائبانہ توجہ کا سبب ہے۔ بیوگان کے بارے میں آپ جو کچھ سنی جمیل کرتے ہیں وہ ثواب کا مقام ہے، حق سبحانہ جزائے غیر عطا فرمائے، جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے سب واضح اور اچھے ہیں، بشارات ہیں، اپنے کام میں مشغول رہیں، آپ نے باطن کے احوال اور ذکر و فکر اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، پہلے اس کو

لکھا اور دوسری چیزوں کو تالغ بنا لیا چاہئے۔ ح

طفیل دوست باشد ہر جہ باشد [جو کچھ ہوتا ہے دوست کے طفیل میں ہوتا ہے]
مختص یہ ہے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کریں کہ ذکر و حضور دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازماً طبیعت
ثابتہ میں جائے کہ نفی کرنے سے بھی اس کی نفی نہ ہو، اور یا سوائے مذکور (ماسوی اللہ) بسنت کی وسعت سے
خصت ہو جائے اور حق سبحانہ کے سوا اور کوئی نام اور مقصد نہ رہے۔ ح

ایں کار دولت است کنون تا گذرند [یفیض کی بات ہی دیکھیے اب کس کو غایت کرتے ہیں]
دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۲

خواجہ امان اللہ خواجہ محمد مومن برہان پوری کے نام فائے قلب فائے نفس کی تحقیق اولاً بیدار اللہ
الان اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے غیر حالت نماز پر توفیق رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ سادات آثار خواجہ امان اللہ نے، اللہ سبحانہ اس کے
اپنی رضامندیوں کی توفیق بخشے، جس کا غر (مکتوب) میں اپنا حوالہ و اذواق و واقعات و مقامات تحریر
کریں اس میں کس کو بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوشوقت کیا اور اسی طرح جو کا غر (مکتوب) کہ محبت اطوار
خواجہ محمد مومن، اللہ تعالیٰ اس کی امیدوں کو پورا فرمائے کہ احوال و واقعات پر مشتمل تھا وہ بھی مسرت افزا
ہوا۔ دونوں عزیزوں کے احوال عمدہ اور کیفیات پسندیدہ اور واقعات و خواب واضح و مبارک ہیں، آپ
حضرات نے فائے قلب فائے نفس اور قلب و دماغ و وہم و خیال سے خطرہ (وسوسہ) کے دور ہونے اور
نیستی و عدمیت کی دید اور کلمہ انا کے مقام درود کے زائل ہونے اور ذکر اور اس کے اثر کے نفی ہو جانے اور
مذکور کے نپانے اور لایذ کر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کا مقام حاصل ہونے کے بارے
میں جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، آپ جان لیں کہ لایذ کر اللہ الا اللہ کو وحدت وجود والے بھی
کہتے ہیں اور فائے اکمل کے بعد بھی یہ حالت پیش آتی ہے لیکن ان دونوں مقاموں میں زمین و
آسمان کا فرق ہے، وحدت وجود والے تعین امکانی کو حق کہتے ہیں اور اللہ ان کے نزدیک اسی تعین پر
اطلاق پاتا ہے اُس تعین کو اس حالت کے تحقق (پائے جانے) سے پہلے کسی دوسرے عنوان سے جانتے
تھے اور اس حالت کے تحقق کے بعد اسی کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ مشاہدہ کرتے ہیں کسی نے خوب کہا ہے

ع بخواب اندر مگر موٹے شتر شد [شاید کوئی چوہا خواب میں اونٹ ہو گیا] اور ہم جس تعین کی گفتگو کر رہے ہیں اس میں فنائے اکمل کے بعد اس تعین (امکانی) کا کوئی اثر باقی نہیں رہا ہے اور ذکرِ توجہ و حضورِ سب اس بارگاہِ قدس کی طرف منسوب ہو گئے ہیں اور ذکر کرنے والا بھی صحرائے عدم کی طرف کوچ کر گیا ہے، ان دونوں میں بہت فرق ہے لایذکر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کی حقیقت اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے نہ کہ اس مقام میں کہ (وہاں) ذاکر کا وجود درمیان میں ہے اور لا اللہ کا اطلاق دوسرے پر اور نفیِ عتوان کی طرف راجع ہے اور آپ نے جو دماغ و وہم و خیال سے خطرہ دور ہو جانے کی بابت لکھا ہے غور طلب ہے، یہ تمام واقعات و احوال جو کہ آپ نے لکھے ہیں و ساوس ہیں جو کہ وہم و خیال کی راہ سے (پیدا) ہو کر کاغذ کی سطح پر آئے ہیں یا کوئی اور چیز ہیں؟ جب تک یہ دنیا قائم ہے وہم و خیال کے جھگل سے رہائی پانا مشکل ہے البتہ جب اس عالم میں خلل آجاتا ہے اور موت کی ابتدائی حالت پیش آجاتی ہے تو احتمال ہے کہ وہم و خیال کے جھگل سے نجات میسر آجائے جیسا کہ مولوی ردم قدس سرہ فرماتے ہیں ۷

من شدم عریان ز تن و از خیال می خرامم در نہایات الوصال
[میں بدن سے عاری ہو گیا اور وہ خیال (دور ہو گیا اب) میں وصال کی انتہاؤں میں محو خرام ہوں]

ہاں کامیاب ہیں سے بعض ایسے ہوتے ہیں جو کہ اس عالم فانی میں خیال کی قید سے رہائی اور ہم کے جال سے نجات پالیتے ہیں اور مطلوب کو خیال سے ترانے بغیر آغوش میں لے لیتے ہیں، جو کچھ دوسروں کے لئے کل (قیامت) پر وعدہ کیا گیا ہے ان بزرگوں کو آج (اس دنیا میں) حاصل ہے اور ایسے لوگ کم ہی ہیں ۷

اگر ایں لحظہ ممکن کا ریشہ نیست ز سخت مقبلاں ایں ہم عجب نیست

[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب سے یہی عجب نہیں ہے]

ہاں خطرہ کا قلب سے رفع ہونا ممکن بلکہ واقع ہے اس مقام میں خطرہ قلب سے ایک طرح پر منتفی ہو جاتا ہے کہ اگر ایسے قلب والے کو ہزار سال کی عمر دیدیں تو اس نیاں کی وجہ سے جو کہ (اس کے) دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے ہرگز کوئی خطرہ (اس کے) دل پر نہ آئے اور دنیا کی خوشی و رنج اس میں نہ سمائے، جانا چاہئے کہ فنائے قلب تجلی افعال کا نتیجہ ہے اور فنائے نفس تجلی صفات پر موقوف ہے اور اس فنا کا کمال تجلی ذات سے وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کا کمال اس مقام سے گذر جانے اور اوپر کے مقام تک پہنچ جانے سے مربوط ہے ان تجلیاتِ ثلاثہ (صفاتِ اعلیٰہ و صفاتِ ثبوتیہ و ثبوتِ ذاتیہ) میں سے ہر ایک کے

آثار و علامات جبرائیل اور ہر فن کے احکام علیحدہ ہیں اور ہر فن میں امر مغیر و قدر مشترک یہ ہے کہ دائمی ہو جو فنا کہ دائمی نہ ہو وہ احاطہ اعتبار سے ساقط ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اسی روز سے جو نماز کہ یہ فقیر ادا کرتا ہے (اس میں) حلاوت و محبت و خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے خاص طور پر فرض نماز میں اور کبھی کبھی ایسی حالت پیش آتی ہے کہ بیان میں نہیں آسکتی۔ بہت عمدہ اور بلند حالت ہے، نماز کی حالت کے غیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے نماز مومن کی معراج ہے اور اس کی حالت معراج کی حالت کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے پردے اٹھادیئے جاتے ہیں الحدیث۔ اور یہ جو آپ فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے آپ کو نور پاتے ہیں اور نورانی دیکھتے ہیں (یہ) بقا کے آثار میں سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مَنْ كَانَ مِثْنًا فَاجْمِیْنُهُ وَجَعَلْنَاكَ نُورًا مِّمَّیْنِیْ بِہِ فِی النَّاسِ الْآلِیْنِ (کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا ہے) میں اس کی طرف اشارہ ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرہ من اتبع الہدیٰ و التزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الذی الصلوٰۃ التسلیمات والقیات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۹۵

سید علی بارہہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس موصیاً کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔

حد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد شرافت آثار کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نوح کے
فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعتِ عالیہ و سنتِ منورہ کے طریقہ
پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے شوقِ ملاقات کا
اظہار کیا تھا، وقت آنے پر موقوف ہے لَکْھَلْ أَجَلٍ رَکَبْتُ [برکام کا وقت میں ہے] دنیا بدائی کی جگہ پر
دعا کریں کہ حق سبحانہ آخرت میں جمع کرے اور اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کا بھی آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے
مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے تو وہ جگہ پر]
بیشک اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ عمارت (موت) ضرور آنے والی ہے] موت آخرت کے مقدمات میں سے ہے جس چیز کا
آخرت کے ساتھ وعدہ کیا گیا ہے موت اس کی کھڑکی ہے، دنیا کھیتی سے زیادہ نہیں ہے، عمل کی جگہ ہے

جس قدر عمل میں اخلاص کے ساتھ کوشش کی جائے اسی قدر آخرت کے ثمرات و نتائج زیادہ ہونے کی توقع اور قرب کے درجات بیشتر ہونے کی امید کی جاتی ہے عمل کتب شرعیہ کے مطابق ہونا چاہئے اور اخلاص عمل کی حقیقت جو کہ حقیقی اسلام و اطمینانِ نفس پر موقوف ہے صوفیائے کرام کی صحبت کے ساتھ وابستہ ہے، اخلاص کے بغیر عمل بے روح کے جسم کی مانند ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۹۶

سید نور بحر کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۵۳

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ۔۔ جناب سیادت پناہ اس مسکین (کی جانب) سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، جو مکتوب کہ آپ نے ازراہ محبت ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا چاہئے کہ اسی طریق پر اپنے ظاہر و باطن کے احوال لکھتے رہیں کہ (یہ) غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ میرے مخدوم! عمر کا بہترین حصہ جو کہ جوانی کا زمانہ ہے گزر چکا ہے اور عمر کا سب سے زیادہ ناقص تر حصہ قریب آ رہا ہے افسوس ہے کہ اشرف چیز کو جو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے عمر کے سب سے ناقص حصہ کے حوالہ کیا جا اور عمر کا اشرف حصہ سب سے ناقص چیز میں کہ ہوا و ہوس اور زینیت دنیا ہے صرف ہو چاہئے کہ اوقات کو ذکر فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور آخرت کا زاد راہ تیار کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۹۷

مولانا جان محمد ورسکی کے نام ولایات مسکانہ کی تحقیق اور اطمینانِ نفس کی حقیقت اور شرحِ مدد اور عالمِ امر و عالمِ خلق کے لطائف کے کمالات اور ہر شخص کے نصیب کے تعین اور کمالاتِ نبوت کی تحقیق اور (کمالات) ولایت پر اس کی فضیلت کے بارے میں اولاد کا رونا و تلاوتِ قرآن و نماز کے نیچے کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افاضہ محض فضل کے ساتھ ہے نہ کہ عمل کے ساتھ، اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے ادھر ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، فضائلِ آب و برادر مولانا محمد جان ورسکی جان لیں کہ فنائے نفس اور اس کا اطمینان کہ اسلام حقیقی جس کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ اس کی ابتداء ولایتِ مصطفیٰ

ہے لیکن اس کا کمال ولایت کبریٰ کے کمالات حاصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اصول سے گانہ جو کہ
 دائرۂ اسماء و صفات و شئون و اعتبارات سے اوپر ہیں کہ ولایت کبریٰ ان اصول سے گانہ کے مجموعہ اور
 اس دائرہ سے عبارت ہے اور یہ دائرہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے عروج کا منتہا ہے اس سے اوپر
 عالم امر کو اصالت کے طور پر یعنی بلا واسطہ گزر نہیں ہے، نفس ان سے گانہ (اصول کے) کمالات سے
 امیدوار ہے، حقیقتِ اطمینان و شرح صدر اس مقام میں حاصل ہوتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ
 سبحانہ، بسرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطہرہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ
 (یعنی ولایتِ انبیائے کرام) کے لوازم سے ہے اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر (سینہ) پر ترقی کرتا ہے
 اور اس جگہ (طائفِ عالمِ امر میں) تسلط قائم کر لیتا ہے اور قرب کے حمالک (مقاماتِ قرب) پر غلبہ
 حاصل کر لیتا ہے اور یہ تختِ حقیقت میں مرتبہ ولایت کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے برتر ہے۔ اگر
 کہا جائے کہ نفس کا مقام دماغ میں ہے اور اس کو صدر (سینہ) پر فوقیت ہے اس کا صدر پر نیچے آنا
 بظاہر تنزل ہے اس کو ارتقا کس طرح کہہ سکتے ہیں، ہم جواب دیتے ہیں کہ دماغ کو اگرچہ صدر (سینہ) پر
 صورت و ظاہر کے اعتبار سے فوقیت ہے لیکن حقیقت میں معاملہ برعکس ہے اور مغوی طور پر سینہ کو
 دماغ پر فوقیت ہے کیونکہ سر غرور و خودی و انانیت (سرکشی) کا محل ہے اور بڑائی، تکبر اور خیالاتِ فاسدہ
 کا مقام ہے اور سینہ، ایمان و الہام و واردات کا محل اور انوار و اسرار کا مقام ہے، آیتِ کریمہ
 ﴿أَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَكَ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ﴾ [کیا پس جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے
 اسلام کے لئے کھول دیا تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور (ہدایت) پر ہے] اور حدیث النور اذا دخل الصدر
 انفتح الحديث [جب نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ کھل جاتا ہے] اس پر دلیل ہے اور نفس جب اوصافِ
 رذیلہ سے پاک ہو جاتا ہے تو ہم سری اور انانیت (سرکشی) کے مغوی سے بری اور تائب ہو جاتا ہے اور
 مطہرہ و مقبول ہو جاتا ہے اور آیتِ کریمہ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا الْآیۃ
 [لے ہمارے رب! ہمیں اس ظالموں کی بستی سے نکال دے] کے مقصد کے مطابق اپنی جگہ چھوڑ دیتا ہے اور
 اور گناہ کی زمین سے ہجرت کر جاتا ہے اور نیکیوں کی ہمسائیگی جو کہ عالم امر کے لطائف ہیں اختیار کر لیتا ہے
 خیارِ کریم فی الجاہلیۃ خیارِ کریم فی الاسلام اذا فقهوا [تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر ہیں وہ اسلام
 میں (آنے کے بعد بھی) بہتر ہیں جبکہ انہوں نے دین کو سمجھ لیا ہو] کے مطابق عالم امر کے لطائف کا سردار ہو جاتا
 ہے اور تختِ صدر (سینہ) پر قرار پیکر کر تسلط قائم کر لیتا ہے، جب (نفس) اپنی ہستی و انانیت سے غربت
 نیستی میں آیا اور خواہشات و تعلقات سے خالی و یکسو ہو گیا اور ان چیزوں کو ان کے اہل کے سپرد کر دیا

کتوبات معصومہ
 ص ۱۵۴
 فاری رنو
 ص ۱۵۴

۳۹
 ۲۲

۳۹
 ۲۲

اور موت اور عدم ہونے کے ساتھ موافقت کر لی تو حق تعالیٰ نے اُس کو اس عزت کے ساتھ نوازا اور خلعت سلطنت کے ساتھ مشرف کر دیا **فَانْظُرْ اِلٰی اَثَارِ رَحْمَةِ اللّٰهِ كَيْفَ يَحْيِي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** (پس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کرنا ہے) اس وقت اوصافِ ذمیرہ اخلاقی سینہ (برے اخلاق) کی بجائے اوصافِ حمیدہ و اخلاقِ حسنہ اس کو عطا ہوجاتے ہیں کہ اس سے نیکی کے سوا اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی اور وہ حق کی طرف بلانا ہے **فَاُولٰٓئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِيْمًا** (یہ وہ لوگ ہیں جن کی برائیوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں بدل دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا رحم کرنے والا ہے)۔

میرے محترم! یہ جو کچھ بیان ہوا انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت کے کمالات سے ہے اور جو معاملہ کہ ان بزرگواروں کی نبوت سے تعلق رکھتا ہے وہ اس سے ماوراء ہے اور ان دونوں کمالات کے درمیان ایسی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریائے محیط (سمندر) کے ساتھ ہے کیونکہ کمالاتِ ولایت اگرچہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰت ہی کی ولایت ہو کمالاتِ نبوت کے مقابل کسی شمار میں نہیں ہیں، سب سے پہلے انبیاء کو دعوت دی گئی اور مقصود و خلاصہ تخلیق بھی یہی بزرگ ہیں، جو نعمت بھی آتی ہے اہی حضرات علیہم التسلیمات کے لئے آئی ہے، اولیاء اللہ ان کے طفلی اور ان کا پس خورہ کھانے والے ہیں، اولیاء کے حق میں کمال یہ ہے کہ اپنے ایمان کو انبیاء (علیہم السلام) کے ساتھ درت کریں تاکہ کل کو دنیا مت کے روزِ نجات پا جائیں اور ان کے جھڑے کے سایہ میں جگہ حاصل کر لیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ اِنَّهُمْ كَانُوا مِنْصُورُونَ وَاِنَّ جُحْدًا لَّهُمْ الْعَالَمُونَ** (اور اللہ نے تحقیق ہمارے ان بندوں کے لئے جو کہ پیغمبر ہیں ہمارا یہ قول پہلے ہی سے مقرر ہو چکا ہے کہ بیشک وہی مردے گئے ہیں اور بیشک ہمارا ہی شکر غالب رہتا ہے) پس ان کی افضلیتِ نبوت کے تعلق سے ہونی چاہئے اور نبوت کو ولایت سے افضل ہونا چاہئے اگرچہ ان بزرگوں ہی کی ولایت ہو، نبوت کے لئے ایک عروج ہے جو کہ حق تعالیٰ کی طرف رخ رکھتا ہے اور ایک نزول ہے کہ اس کا رخ مخلوق کی جانب ہے، جیسا کہ ولایت کیلئے (بھی) ایک عروج اور ایک نزول ہے نہ یہ کہ ولایت روحِ حق ہے اور نبوت روحِ مخلوق، جیسا کہ اکثر گمان کیا جاتا ہے بھائی! کمالاتِ نبوت سے بہت زیادہ حصہ عالمِ خلق کے لئے ہے، عالمِ امر نے کمالاتِ ولایت سے اپنا پورا حصہ حاصل کر لیا ہے اور فنا و بقا کو پہنچ گیا ہے اب عالمِ خلق کی باری آئی ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے۔

فاک شو فاک تا بر وید گل کہ بجز فاک نیست مظهر گل
[بالکل مٹی ہو جانا کہ پھول آگیاں کیونکہ مٹی کے بغیر پھول پیدا نہیں ہوتا]

جاننا چاہئے کہ عالم خلق کی کامل جہارت اور اس کا اعتدال اس کمال کے ساتھ وابستہ ہے اگر چنانچہ لطائف میں سے بعض کو ولایت کبریٰ و ولایت علیا میں بھی جہارت حاصل ہو جاتی ہے لیکن مجموعی طور پر تمام لطائف کو اس عجیب مقام میں اعتدال حاصل ہوتا ہے اور اناری عنصر کہ جس کی طبیعت سرانجامِ آخرت (میں اس سے بہتر ہوں) کی صدا نکلتی ہے اور خاکی عنصر جو کہ ذنات و خست کے ساتھ متصف ہے (دونوں) ان رذائل سے پاک ہو جاتے اور اعتدال پر آ جاتے ہیں۔ میرے مخدوم! قرآن مجید کی تلاوت اور نمازوں (نوافل) کا ادا کرنا اس مقام میں ترقی بخشنے والا اور فائدہ مند ہے جیسا کہ دوسرے اذکار یعنی کلمہ طیبہ کا تکرار اور ذکر قلبی و مراقبہ سابقہ مقامات میں جو ولایت ثلاثہ (ولایات اولیا و انبیاء و ملائکہ) سے تعلق رکھنے میں نفع دینے اور نتیجہ بخشنے والے ہیں، جب اس اعلیٰ مقام سے ترقی واقع ہوتی ہے تو اس مقام میں کمالات کا حاصل ہونا محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و احسان سے ہوتا ہے اس مقام میں نہ عمل کا کوئی اثر ہے نہ اعتقاد کا، عارف اس مقام میں اپنے آپ کو شریعت منورہ کے دائرہ سے باہر سمجھتا ہے لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے بے نیازی تصور نہیں ہے کیونکہ اگر بنیاد میں خلل واقع ہو جائے تو اس کے درخت اور اس کی عمارات میں خلل اثر کرے گا اور جب معاملہ اس مقام سے بھی اوپر چلا جائے تو معاملہ فضل سے محبت کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور کمالات کا حاصل ہونا محبت (کی راہ) سے ہوتا ہے، تفضل و احسان اور بات ہے اور عشق و محبت اور بات ہے، رع

۱۵۶

قلم این جا رہ سید و سر بشکست [قلم اس جگہ پہنچا اور (اس کی) نوک ٹوٹ گئی]
کوشش کریں کہ ان معافی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کریں اور ہمت اس بات پر صرف کریں کہ مخدوموں کے پس خوردہ (اپنی) استغداد کے مطابق حصہ پائیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتین الہدیٰ۔

مکتوب ۹۸

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام و عطا نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ درجاتِ قرب میں بے اندازہ ترقیات نصیب فرمائے، گرامی نامہ نے پیچہ کر خوشوقت کیا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور ضعف سے آرام ہے امید ہے کہ کئی طور پر آرام ہو جائیگا دل اکثر اوقات منتظر ہے۔ میرے مخدوم! مطیع و منقاد ہونا اور گردن جھکا دینا اور اپنے ارادہ سے پوری طرح رہائی حاصل کر لینا اور اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے ساتھ قائم ہونا بندگی ہے، محبوب ہے جو کچھ پیچھے

(وہ) محبوب و مرغوب ہے خواہ انعام ہو یا رنج و الم ہو، محبوب (اپنے) محبوب پر فدا ہے (محبوب کے) تمام افعال و کردار محبوب کی نظر میں حسین و عمدہ ہیں اور اس کی وفا و جفا لذت بخشے والی ہے جو تلخی کہ اس (محبوب) کی طرف سے پہنچتی ہے (محب) اس کو قنہ کی طرح چباتا ہے اور شیریں کام ہو جاتا ہے۔
 مے تلخ سنت جو رگ کھنڈا راں کہ ہر چندش خوری باشد گواراں
 [حسینوں کا ظلم تلخ شراب (کی مانند) ہے کہ تو اس کو حقیقت پر پئے پسندیدہ ہے]

حدیث شریف میں ہے کہ "میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی قضا سے تعجب میں ہوں کہ اگر اس کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کا حمد و شکر ادا کرتا ہے اور اگر اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس پر صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز پر اجر (اچھا بدلہ) دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی (اجر دیا جاتا ہے) جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف اٹھاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۹

سید نور بکر کے نام نصائح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: سیارت پناہ کا مکتوب مرغوب پہنچ کر مست افزا ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ اوقات ذکر سے معمور ہیں اور ذکر نفی و اثبات پچھٹے (بار) تک پہنچ جاتا ہے، اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالائیں اور زیادہ کے طالب رہیں اور ذکر و مراقبہ پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کا ملکہ ہو جائے اور حضور اس کی صفیٰ لازمہ ہو جائے اس حد تک نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے اور یاد کر دے کہ تکلف سے رہائی پا کر یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے، اور یہ جو کہا ہے کہ یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے یہ اس لئے ہے کہ یادداشت کی حقیقت مقامات سلوک کی تکمیل سے تعلق رکھتی ہے اور کام کے نہایت تک پہنچنے سے مربوط ہے اور اس صورت کو جو کہ اندراج الہامیت فی البدایت کا مقام بھی ہے یادداشت کہا گیا ہے جو کہ یاد رکھنے کے بالمقابل ہے۔

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در ہمہ حال رد دل ز تو آرزو در دیدہ خیال

[میں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل کے اندر تیری آرزو رکھتا ہوں کہ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]
 سنت کی پیروی میں کوشش کرتے رہیں اور بدعت اہل بدعت سے دور رہیں اور صالحین درویشوں اور پابند شریعت لوگوں کی صحبت کی طرف راغب رہیں اور جس جگہ خلاف شرع (امر) دیکھیں اس سے گریز کریں اور الگ ہو جائیں۔

۵۔ باعاشقان نشین و ہمہ عاشقی گزین باہر کہ نیست عاشق ہرگز مشوق بریں
 [عاشقوں کے ساتھ بیٹھ اور پوری طرح سے عاشقی اختیار کر جو شخص کہ عاشق نہیں ہو تو ہرگز اس کے قریب نہ جا]
 اور عاشق صادق وہ شخص ہے جو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر راسخ ہے آیہ کریمہ **قُلْ**
إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ [آپ کہہ دیجئے گا اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی
 کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] اس معنی کی تائید کرتی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین (تبع الہدیٰ)۔

مکتوبات

سیارۃ پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: سید البشر علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰۃ افضلہا
 ومن التسلیات اکملہا کے طفیل جو کہ آنکھ کی کچی سے پاک ہیں آپ کا مرتبہ بلند فرمائے اور آپ کے سینہ کو
 کھول دے اور آپ کے کام کو آسان کر دے، صرح

ازہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی حیات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]
 میرے مخدوم و مکرم! ہم اور آپ سے اس ضیائے فانی میں جو کچھ مطالبہ کیا گیا ہے وہ بندگی کے
 وظائف کا ادا کرنا اور عبادات و طاعات کا حاصل کرنا اور سر تسلیم خم کر دینا ہے اور اہل اللہ کے نزدیک
 مستم ہے کہ عابد کا وجود جس عبادت کے درمیان ہے وہ ناقص ہے اور قبولِ فاضل کے لائق نہیں ہے،
 قبولیت کے لائق وہ عبادت ہے کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں نہ ہو، اور یہ معنی معرفت کے مترادف
 ہیں کیونکہ معرفت فنا فی المعروف سے عبارت ہے پس عبادت کی حقیقت معرفت کے پائے جانے کے بغیر
 صورت پذیر نہیں ہے اور کمال طاعت فنا کے حاصل ہونے بغیر ثابت نہیں ہے پس عقلمندوں اور
 دانائوں کے لئے ناگزیر ہے کہ معرفت حاصل کرنے میں ول و جان سے کوشش کریں اور جس جگہ سے
 بھی اس نعمت کی توان کے دماغ میں پہنچے اس کی طرف رجوع کریں۔

ازتست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہ رواں ہمیں است

[یہ یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تنہا ہی ہے نہ تارا مت چلنے والوں کی شرط ہی ہے]

افسوس ہے کہ جس چیز کا اس شخص سے اس قلیل فروت میں مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لاتا اور دوسرے
 امور میں مشغول ہوتا ہے اور اس چیز کی تعمیر کرتا ہے جس کی تخریب (بربادی) مطلوب ہے، کل

(قیامت) کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں حاضر ہوگا اور کس جیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دوبارہ دنیا میں آنا نہیں ہے، س

ترسم کہ یار بامانا آشنا ماند تا دامن قیامت این غم باماند
[میں ڈرتا ہوں کہ (مبادا) محبوب ہمارے حال سونا آشنا ہی رہے (اور) یہ غم قیامت کے دامن تک ہمارے ساتھ رہے]
نبی کریم اور آپ کی بزرگ آل علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات کے طفیل ظاہری وباطنی نعمت ترقی پذیر رہے۔

مکتوبات

سیادت و نقابت پناہ میرزاخان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر ترغیب دینے کے بارے میں جو کہ اذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اجتناب (عجز) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ و ارسال تحیات کے بعد سیادت و نقابت پناہ نجابت و معالی دستگاہ کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور شریعت عالیہ و سنت منورہ مصطفوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ پر آپ کی استقامت اور آپ کے ظاہری و باطنی درجہ کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے، نامہ نامی و مکتوب گرامی کے ورود سے مشرف ہوا، آپ سلامت رہیں۔ میرے مکرم! جن دعاؤں اور اذکار کی فقیر نے رہنمائی کی تھی اس عنوان کے ساتھ نہیں تھے کہ اس طریقہ کی شرائط میں سے ہیں اور طریقہ کا سلوک ان کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اس لئے تھے کہ آپ خالی نہ رہیں اور صحبت حاصل ہونے تک اوقات آباد رہیں غفلت میں نہ گزریں۔ اس فقیر نے اذکار و ادعیہ مانورہ موقتہ و غیر موقتہ اور ان میں سے بعض کے فضائل کے بارے میں ایک رسالہ احادیث کی معتبر کتابوں سے لکھا ہے اس کی نقل بھجوائی ہے آپ مطالعہ فرمائیں گے اور اس میں سے جس قدر کر سکیں عمل میں لائیں گے، رسالہ کافی بڑا ہے فارسی زبان میں بہت سے فوائد پر مشتمل ہے اگر تمام رسالہ کو مطالعہ فرمائیں تو بہت بہتر ہوگا قرب کے سراپدوں کے اسرار کا ایک خزانہ ہے بارگاہ قدس کی کی منازل تک پہنچانے والا ایک سمندر ہے، کوئی غوطہ خور چاہے جو کہ اس کی گہرائی سے جواب نہیں نکالے اور کوئی تیراک چاہے جو کہ اس میں تیر کر مطلوب کے شہر تک پہنچ جائے۔

اور آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ اگرچہ اس کام کا مدار صحت پر ہے لیکن اس سلسلہ عالیہ میں غائبانہ بھی افادہ و استفادہ کا سلسلہ جاری رہا ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور حضرت خواجہ جیو قدس اللہ سبحانہ باسرا ہمارے درمیان ارادت درست کرنے کے بعد افادہ و استفادہ کا طریقہ مراسلت (خط و کتابت) کے ذریعہ رہا اور وہی تحریریں ان کے سلوک کا باعث ہوتی تھیں۔ میرے شفیق! ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے لئے مقامات ولایت کے سلوک اور منازل قرب کے وصول کے بارے میں جو کچھ درکار تھا وہ سب خواجہ جیو کی خدمت میں رہتے ہوئے حاصل ہو گیا تھا اور کمال و تکمیل کے مراتب کا حصول ان کی صحبت پر نور میں میسر ہو گیا تھا جیسا کہ یہ بات ان حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریق قدیم کے بیان والے مکتوب سے واضح و روشن ہے، القصہ حاصل مطلب یہ ہے کہ سلوک پورا ہونے کے بعد جب گھر جانے کی اجازت فرمائی تو آپس میں خط و کتابت کا سلسلہ قائم ہوا تھا اور سوال و جواب ہوتے تھے کہ اس ضمن میں افادہ و استفادہ بھی پیش آتا ہوگا (جو) بحث سے خارج ہے کیونکہ (یہ سلسلہ) کمال اور مراتب سلوک حاصل ہونے کے بعد ہے لیکن اصل کمال حاصل ہونے اور سلوک کی منزلیں طے کرنے کے لئے صحبت لازمی ہے ان دونوں برہنوں کے درمیان طرفین سے یہ افادہ و استفادہ مراتب کمال کے حصول کے بعد رہا ہے جیسا کہ ان حضرات کے مکتوبات سے واضح ہے، اس کے باوجود ہمارے حضرت عالی محبوبیت کی نسبت رکھتے تھے اگر وہ صحبت کے بغیر غائبانہ طور پر بھی فیوض و برکات اخذ کریں تو گنجائش ہے، محبوبوں کا معاملہ جدا ان کو اجتہاد (جذبہ) کی راہ سے لیجاتے ہیں اور کشاں کشاں منزل پر پہنچا دیتے ہیں، ص

گر نہ آید بخوشی مومے کشانش آرنم (اگر وہ خوشی سے نہیں آتا تو اس کو بالکل کھینچ کر لاتے ہیں) اگر ظاہر میں پیر کا واسطہ نہ بھی ہو (زنجب بھی) ان کو لیجاتے ہیں اور راستہ میں نہیں چھوڑتے، مریدین انابت (توبہ و سلوک) کے راستہ سے جاتے ہیں اور وہ ظاہر میں پیر کی صحبت کے محتاج ہیں، خود جانے اور لیجانے میں بہت فرق ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی نسبت محبوبیت حضرت خواجہ جیو (باقی باللہ قدس سرہ) کے حضور میں تسلیم پا چکی تھی، حضرت خواجہ حضرت عالی کے بارے میں یہ اشعار پڑھتے تھے ۵

عشق معشوقاں نہاں ست و ستیر عشق عاشق باد و صد طبل و نغیر

لیک عشق عاشقاں تن زہ کند عشق معشوقاں خوش و فرہ کند

[معشوقوں کا عشق کرنا خفیہ و پوشیدہ ہے (راوی) عاشق کا عشق کرنا دوسو معمول اور نغیروں کے ساتھ ہے]

۱۶۹
۵ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ -

لیکن عاشقوں کا عشق بدن کو کمان (کی طرح کمزور و ٹیڑھا) کر دیتا ہے (اور معشوقوں کا عشق خوش اور موثر کرتا ہے)۔
 اور یہ جو کچھ اس فقیر نے صحبت کی ترغیب پر لکھا ہے (یہ) اثابت (سلوک) کے راستہ میں ہے کہ
 مرید کا راستہ یہی ہے اسی لئے لکھا ہے کہ ترقی غالب طور پر اس کے ساتھ وابستہ ہے۔ اے میرے ملجا و مشفق
 و سعادت آثار! براہِ دم ملاحظہ الخالق کو مستقبل قریب میں وطن روانہ کر دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ،
 آپ طرفین کے استخارہ کی موافقت کے بعد مشائرا لیلہ کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جس چیز کی طرف
 رہنمائی کریں آپ اس پر عمل کریں، زبانی اولاد و اذکار ان کے مشورہ سے کریں، ہمارے طریقہ میں اوقات
 ذکر اور باطنی شغل میں جو کہ طریقہ کے استاد (پیر) سے اخذ کیا ہے مشغول رکھتے ہیں اور فرض و سنت کے
 علاوہ اجازت نہیں دیتے کہ اس شغل کے ماسوا کسی دوسری چیز میں مشغول ہو، اُس مہربان (آپ)
 کی غیایات کرمیہ سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس ناکارہ کو سلامتی خاتمہ کی دعا سے یلو کرتے رہیں گے۔
 والسلام علیکم وعلیٰ سائون اہل المہدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الدالصلوٰات
 والتسلیمات والبرکات العلیٰ،

مکتوبات

مخدوم زادہ عالی منقبت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض اُن احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت
 کتبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور اُن دو شہادت کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کہے گئے تھے۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزند ابوالقاسم نے لکھا تھا کہ میں ان
 دنوں میں اپنے آپ کو محض تور پاتا ہوں اور وہ نور اس قسم کی چمک و روشنی رکھتا ہے کہ باطن کی آنکھ اس
 کے مشاہدہ سے خیرہ ہو جاتی ہے دیکھ نہیں سکتی جیسا کہ ظاہری آنکھ آفتاب کے دیکھنے سے خیرہ (ہو جاتی)
 ہے اور اسی نور کو مخلوقات کا سجدہ سمجھتا ہے۔ اُس فرزند (آپ) کو معلوم ہو کہ یہ دیدہ بقاء کے آثار میں سے ہے
 جو کہ کامل فنا پر مرتب ہوتی ہے، آیت کریمہ اَوْ مِنْ کَانَ مَیْمَنًا فَاجْعَلْنَاهُ نُورًا لِّمَشْنُوٰی یَّہِیْ
 (التائیں) کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مرہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ہم نے نور بنایا جس کے ساتھ
 وہ لوگوں میں چلتا ہے میں اس کی طرف ایک اشارہ ہے اور یہ بات کہ آپ اس نور کو مسجد الیہ جلتے ہیں اُس کے
 معنی کے ساتھ مشتبہ ہو جانے کی قسم سے ہے کیونکہ بقا اُس کے ساتھ ہوتی ہے اور (یہ) اصالت و ظلیت کے

تعلق سے اصول کے ساتھ متحقق ہونا ہے اور مسجد الیہ مسمیٰ ہے اور ایک مرتبہ ہے کہ وہاں سے اصل (بھی) ظل کی طرح راستہ میں ہے لیکن چونکہ اسم مسمیٰ کا آئینہ ہے اور شہود کے وقت میں آئینہ پوشیدہ ہے اور ظاہر وہی (مسمیٰ) ہے جو کہ آئینہ میں ہے (اس لئے سالک) اسم کے ساتھ متحقق ہونے کو ذات و مسمیٰ کے ساتھ متحقق ہونا سمجھتا ہے اور اسی اشتباہ اور آئینہ کے پوشیدہ ہو جانے کی وجہ سے صوفیہ کی ایک بہت بڑی جماعت نے صفت کو عین ذات کہا ہے اور زیارتی کو علم کی طرف لوٹایا ہے اور حق یہ ہے کہ صفات خارج میں وجودِ لازمہ کے ساتھ موجود ہیں جیسا کہ اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سعید ہم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب ہے۔ اور اس کے بعد آپ نے علیحدہ کاغذ پر جو یہ لکھا ہے کہ "میں حیرت میں تھا کہ اس دید کا منشا (باعث) کیلئے، آواز دی گئی کہ اس دید کا سبب یہ ہے کہ چونکہ تجھ کو حقیقت کعبہ کے ساتھ جو کہ تو صرف اور مخلوقات کا مسجد الیہ ہے فنا و بقا حاصل ہو گئی ہے یہی وجہ ہے کہ تو اپنے آپ کو اس کا عین پاتا ہے اور اس کی صفت کے ساتھ متصف سمجھتا ہے" واضح ہوا۔ جانا چاہئے کہ یہ معاملہ اور یہ دید شہود کے تعلق رکھتی ہے لیکن اس شہود پر بہت سے آثار مرتب ہوتے ہیں اور اس حقیقت کے ساتھ متحقق ہونا بہت اعلیٰ بات ہے، اس تعالیٰ شانہ کے کرم سے بعید نہیں ہے کہ کسی نامراد کو اس مراد تک پہنچا دے اور اس دید کے ساتھ مشرف فرما دے، ۵

می توانی کہ ہی اشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

(اے وہ ذات کہ تو نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا تو میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت بخش سکتا ہے)

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد ثالث کے ایک مکتوب میں تحقیق فرمائی ہے کہ جب عارف کا معاملہ ذاتِ بحت سے پڑتا ہے (تو) رویت کا تخیل سر کی آنکھ یا قلب کی آنکھ سے نہیں ہوتا ہے انتہی، پس اس صورت میں چاہئے کہ ذات تک وصول کا علم بھی نہ ہو کیونکہ علم کا طریقہ ان دو امر سے باہر نہیں ہوگا۔ جواب: علم کے طریقہ کا آنکھ کی رویت یا دل کی رویت میں منحصر نہیں غیر مسلم ہے (بلکہ) جائز ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کسی شخص کو اس کیف وصول کو مشرف کر دے اور اس وصول کا ضروری علم اس میں پیدا کر دے اور کوئی رویت درمیان میں نہ آئے، بہت سے علوم بدرہی طور پر ہمارے اندر پیدا ہوتے ہیں مثلاً بھوک، پیاس، حرارت، برودت (ٹھنڈک) اور صحت و بیماری کا علم اور ان کی رویت قطعاً ہمیں پائی جاتی۔ جو نابینا شخص کہ مکہ کے سفر پر جائے اور مکہ میں پہنچ جائے اس کو مکہ کا وصول حاصل ہے اور رویت حاصل نہیں ہے، بیشک رویت علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے لیکن (اسی پر)

لے فارسی نسخہ میں یہ عبارت درج ہے شاید یہ لفظ بہ بدایت ہو۔ (منترجم)

اخصاً انہیں ہے علم کے اسباب رویت کے علاوہ (بھی) ہیں جیسا کہ علم کلام کی کتابوں میں واضح کیا گیا ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ "حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ عنہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت صلوٰۃ سے
 اور مرتبہ ذاتِ بحت ہے قدم کی وہاں گنجائش نہیں ہے لیکن اللہ تعالیٰ عنہ کی حمد و ثناء ہے کہ نظر کو اس جگہ سے
 منع نہیں کیا گیا ہے اور استفادہ کے مطابق گنجائش دی گئی ہے" اس تحریر اور سابقہ تحقیق کے درمیان مطابقت
 کی کیا صورت ہے۔ جان لیں کہ اس مقام میں نظر کا اطلاق تمثیل و تشبیہ و تنظیر کے طور پر ہے حقیقت کے
 طور پر نہیں ہے جیسا کہ اسی جلد کے ایک مکتوب میں انھوں نے حضرت عالی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ "یہ جواب پر
 مذکور ہوا کہ نظری وصول اصالت کے طور پر حضرت خلیل (علیہ السلام) کا حصہ ہے اور قدیمی وصول اصالت
 کے طور پر حضرت حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے
 اور یا قدم کی گنجائش ہے وہاں بال کی بھی گنجائش نہیں ہے قدم تو کیا ہوگا بلکہ ایسا وصول ہے جس کی
 کیفیت معلوم نہیں ہے اگر صورتِ مثالیہ میں نظر کے اندر منقش ہو گیا تو (اس کو) وصولِ نظری کہتے ہیں اور
 اگر قدم کے ساتھ ظاہر ہوا تو وصولِ قدیمی ہے ورنہ نظر و قدم اس بارگاہ سے دونوں بخیر و حیران ہیں، والسلام
 علی من اتبع الهدی"

مکتوب ۱۳

سیادت پناہ میرمفاخر حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کو
 پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزر جانا چاہئے تاکہ وصل کے گستاخوں سے کوئی پھول چھن سکے۔
 حمد و صلوٰۃ و ارسالِ تسلیات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب سیادت پناہ میرمفاخر حسین نے
 اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر سرسرت بخش ہوا، جدائی کی روداد و اشتیاق کی بات جس کی آپ نے
 اطلاع دی تھی واضح ہوئی، اللہ تعالیٰ اس شوق کے شعلہ کو مشتعل کرے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے
 کلی طور پر رہا کر دے اور منتہائے مقصد تک پہنچا دے، مطلوب چونکہ آفاق و انفس سے ماوراء ہوا (اسلمے)
 اس کے طالب کو بھی چاہئے کہ آفاق و انفس سے گزر جائے اور اپنے حصولی و حضوری علم سے باہر ہو جائے
 اس معنی میں نہیں کہ اپنے آپ کو حق تعالیٰ پائے کیونکہ یہ معاملہ (کیفیت) انفس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور علم حضوری ابھی اپنی جگہ ہے لیکن اُس نے اس کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ جانا ہے انفس کو راستہ
 میں چھوڑ دینا اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم) سے باہر ہو جانا عقل و خیال و فکر کی سوچ میں دست
 نہیں آنا اور مُدَرِّک (ادراک کرنے والے) پر مُدَرِّک (جس کا ادراک کیا جائے یعنی ادراک کرنے والے کی اپنی ذات)

کا عدم حضور محال معلوم ہوتا ہے اسی لئے صوفیائے کرام نے مطلوب کے حصول کو انفس میں منحصر جانا اور اس کی سیر کو قرب در قرب فرمایا ہے اور انفس سے ماوراء بات نہیں کی ہے، انھوں نے کہا ہے

چوں جلوہ آں جلال بیرون ز تو نیست یاد دامن و سر بجیب اندر کش

[چونکہ اُس جلال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے) تو پاؤں دامن میں اور سر گریبان کے اندر کھینچ لے] اور شہود آفاق کا اعتبار نہیں کیا اور اس کی سیر کو بُعد در بُعد کہا ہے اور انفس سے باہر کو آفاق میں شمار کیا ہے بیشک انفس سے باہر بُعد کی جانب میں آفاق کے دائرے میں ہے لیکن دوسرا (یعنی اقربیت کا) معاملہ انفس سے باہر قرب کی جانب میں ہے اور آیت کریمہ *فَحْنُ اقْرَبُ إِلَيْهِ* [ہم اس کے زیادہ قریب ہیں] میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ انفس اس معاملہ (اقربیت) کی بہ نسبت بُعد میں آفاق کا حکم رکھتا ہے، یافت (پانے) کی حقیقت اس مقام میں ہے انفس میں یافت کی صورت اور اس کا نمونہ ہے لیکن اس کا تصور کرنے میں عقل حیران ہے اور وہم و خیال اس کے تصویر میں پریشان ہے اپنے سے زیادہ نزدیک کو نہیں پاسکتے اور قریب ہے کہ اس کے محال ہونے کا حکم لگائیں، آفاق و انفس وہم کی جولا نگاہ میں مشکل ہے کہ اس مقام کا مشہود وہم کی تراش و خراش سے نجات پائے اور اس معاملہ میں وہم کے پر و بال شکستہ ہیں اور خیال راستہ میں رہ جاتا ہے، بیشک جب تک عقل کی سواری سے نیچے نہ اترے اور وہم و خیال کا ساتھ نہ چھوڑے اور محال ہونے کے دامن کو مضبوط سے نہ پکڑے مطلوب کی خوشبو نہیں پائے گا اور وصل کے گلستانوں سے کوئی پھول نہیں چٹے گا۔

آپ نے توجہ کی درخواست کی تھی، چونکہ باطنی رابطہ اور محبت کا رشتہ مضبوط ہے شبیت ایزدی کے حصول فیض کا راستہ کھلا ہوا ہے خاص طور پر جبکہ توجہ اس کے علاوہ ہوتو نور علی نور ہوگی، والسلام
اولاً و آخراً، دوستوں سے دعا کی امید ہے۔

مکتوبات

سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اوداد و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، میرے بھجاء و مشفق ایلارم مولانا عبدالحق کے پیچھے اور باہم صحبت میں آنے تک آپ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ذکر میں بہت زیادہ مشغول رہیں اور کوشش کریں کہ حضور کے ساتھ کہا جائے کم از کم اس قدر حضور ہو جائے کہ کہتے والا دیدیم جانے کہ میری

زبان سے کیا نکل رہا ہے ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جعفر ہو سکے ہیں۔ اور جو رسالہ بھیجا گیا ہے اگر ہو سکے تو اس کو اول سے آخر تک مطالعہ فرمائیں اور اس کے مواعظ و نصائح کو اچھی طرح غور کریں اور جعفر بھی ہو سکے اور نہت ساتھ سے عمل میں لائیں حالانکہ کلام لا یتروک کلام (جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کا بالکل ترک نہیں کر دینا چاہیے) اوقاتِ معینہ کے اذکار پر رُخ نقطہ لگا دیئے گئے ہیں اگر ہو سکے تو ان کو عمل میں لائیں اور اگر اس سے بھی زیادہ اختیار کریں تو آپ محتاط ہیں، اوقاتِ معینہ کے ان اذکار کے فضائل اختصار کے پیش نظر اس رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے ہیں، دوسرا رسالہ کہ جس میں اذکارِ اوقاتِ معینہ وغیرہ کے فضائل مذکور ہیں اگر مل گیا تو اس کی نقل بھی بھیج دیں گے، اوقاتِ غیر معینہ کے اذکار کے فضائل اس رسالہ میں مذکور ہیں، مطالعہ کے بعد ان میں سے جعفر ہو سکے عمل میں لائیں آپ کو اختیار ہے، جب برادرِ مشارالہ (مولانا عبدالحق) پہنچ جائیں تو ان کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جو شغل باطن بتائیں فقیر کی زبان ہی سے تصور فرمائیں اور ان کی پُر تائیر صحبت و توجہ کو موثر و غنیمت جانتیں اور صحبت کی شرائط کو اچھی طرح ملحوظ رکھیں اور طریقہ حاصل کرنے کے بعد کچھ عرصہ زبانی و طائف بند کر دیں اس کے بعد برادرِ مذکور کے مشورہ سے تمھوڑا انھوڑا سپر عمل میں لائیں چند روزہ زندگی بہت قیمتی ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف ہو اور طالب ہونے کے لوازم کو بحال لائیں تاکہ مطلب کی طرف کوئی راستہ کھل جائے۔ مصلحت دیدن آئست کہ یہاں لکھ دیکر بگذا رتہ و سرطہ یارے گیرند

[میں مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ یار دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست گزلف کے خیال میں لگ جائیں]

والسلام

مکتوبہ ۱۰۵

صوفی محرز آہر جدید و امین قدیم کے نام اُس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجبات کی صفات کی عینیت وغیرہ پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجددِ عالم ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد (یہ فقیر) عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب ان جنوں میں بھیجا تھا اس نے پہنچ کر مسرور کیا، آپ نے باطنی حلاوت و جمعیت و درستی احوال اور روشن واقعات کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، حق جل و علا کا شکر بحال لائیں، لَیْسَ شَکْرُکُمْ لَکُمُ لَکُمُ (اگر تم شکر ادا کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا) ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ حاصل ہو جائے اس پر قناعت نہ کریں۔

آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ ذات کے ماسوا ہے وہ نفی کے سخت میں منتفی ہو جاتا ہے اور ذات میں

تصور ممنوع ہے اس تعالیٰ شانہ کی صفات یعنی علم و قدرت وغیرہا کو عین ذات واجب جانے یا ذات سے خارج جانے، اگر عین ذات ہوں تو مرکب ہونا لازم آتا ہے اور اگر خارج ذات ہوں تو ذات کا محتاج ہونا لازم آتا ہے اور وہ عز و جبر، ان دونوں سے برابر ہے، میرے مخدوم اصوفیائے کرام یعنی شیخ محی الدین ابن عربیؒ اور ان کے متبعین صفات کو عین ذات کہتے ہیں اس معنی میں نہیں کہ دو چیزیں ہیں جو کہ آپس میں مرکب ہیں کہ اس میں مرکب ہونا لازم آئے بلکہ اس معنی میں ہیں کہ خارج میں موجود ذات تعالیٰ ہے اور صفات کا وجود ذات سبحانہ کے وجود پر تدارک نہیں ہے اور جو کچھ صفات پر مترتب ہے وہ ذات پر مترتب ہے اور ذات عز و جبر نہ جانے دیکھنے اور سننے وغیرہ میں کافی ہے یعنی وہ اپنی ذات کے ساتھ جاننے والا اور اپنی ذات کے ساتھ دیکھنے والا سننے والا ارادہ کرنے والا، قدرت رکھنے والا، زندہ کرنے والا اور کلام کرنے والا ہے، نہ کہ صفات کے ساتھ اور اس تحقیق پر مرکب ہونا ہرگز لازم نہیں آتا۔ اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ صفات عین ذات نہیں ہیں بلکہ ذات تعالیٰ کے وجود پر وجود لازم کے ساتھ موجود ہیں اور اس مذہب پر احتیلاج کا شبہ وارد ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی دوسرے کا محتاج ہونا (اللہ تعالیٰ کے حق میں) ناقابل تسلیم ہے اور صفات غیر ذات نہیں ہیں جیسا کہ عین ذات تعالیٰ (بھی) نہیں ہیں کیونکہ ان کا ذات سے جدا ہونا محال ہے، اور حضرت عالی (قدس سرہ) نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ حق جل و علا کی صفات اس سبحانہ کی ذات پر نازل ہیں اس کے باوجود صفات کے لئے ایک مرتبہ ہے کہ اس مرتبہ میں جو کچھ صفات پر مترتب ہے ذات پر بھی مترتب ہے، اس مرتبہ میں صفات ذات تعالیٰ میں محض اعتبارات ہیں اور وہ (حضرت مجدد رحمہ اللہ) ان اعتبارات ذاتیہ کو شیون ذاتیہ قرار دیتے ہیں اور یہ شیون صفات کے اصول ہیں اس بات کو مان لینے کی صورت میں صفات کا اثبات بھی ہو جاتا ہے اور احتیلاج کا شبہ بھی بالکل مٹ جاتا ہے، اور صوفیہ کے مذہب پر صفات کی نفی لازم آتی ہے اور علماء کے مذہب پر احتیلاج کا شبہ پوری طرح نازل نہیں ہوتا کیونکہ صفات سے غیرت کی نفی اصطلاحی معنی میں ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے کا جواز ہوگی نہ مطلق غیرت، اگر کہیں کہ جب صفات پر جو کچھ مترتب ہے ذات پر بھی مترتب ہے اور صفات کے آثار مرتب ہونے میں ذات کافی ہے تو پھر ہم صفات نازلہ کا اثبات کیوں کریں اور بلا ضرورت ذات قدیم کے تعدد کے قائل کیوں ہوں۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معاملہ میں عمرہ چیز کشف والہام ہے جو کہ وحی خفی ہے اور اہل اللہ اس کے ساتھ ممتاز ہیں، (یکشف والہام) وحی واجبہ سے ماوراء ہے اور حدیث التقوا فراستاً المؤمن فانه ينظر بنور الله [تم مومن کی فراست سے ڈرو پس بیشک وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے] میں اس کی طرف اشارہ ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ صفات کے اثبات سے چارہ نہیں ہے تاکہ اہل سنت و جماعت کی مخالفت نہ ہو، انھوں (اہل سنت و جماعت) نے

کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے آپ کو قادر و علیم فرمایا ہے اور شوق کو شے مقضیٰ پر محمول کرنا اُس شے کے اشتقاق کے ماخذ کا ثبوت ہے پس علم و قدرت کے ثبوت سے چارہ نہیں ہوگا اگرچہ دلیل اغراض و خالی نہیں لیکن ان کا مرتب اس دلیل پر مبنی نہیں ہے (بلکہ مشکوٰۃ نبوت علیٰ اربابہا الصلوات والتسلیمات و البرکات کے انوار سے لیا گیا ہے اور کمالات ذاتیہ کا اثبات بھی جو کہ شیون ذاتیہ میں ناگزیر ہے تاکہ مرتبہ ذات اقدس کا ان کمالات سے خالی ہونا لازم نہ آئے اور احتیاج کی بوجہ پاک ہو۔ ہمارے حضرت علی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ علم جو کہ زائد صفت ہے اس کا متعلق ماسوائے ذات تعالیٰ ہے پس وہ ذات سبحانہ کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ جس چیز نے زیادتی کا نام پیدا کیا ہے وہ اس مقدس مرتبہ کے لائق نہیں ہے اور اُس بارگاہ عالی سے متعلق نہیں ہو سکتی اور جو علم کہ ذات مقدس و مبارک کا کمال ہے وہ اس علم سے بہت برتر ہے جو کہ ماسوائے متعلق ہے اور کوئی مناسبت عالم کے ساتھ نہیں رکھتا افسوس درافس جبکہ ذات واجب کا علم جو کہ قدم کے ساتھ موصوف ہے مرتبہ ذات کے لائق نہیں ہوتا اور اُس بارگاہ قدس سے متعلق نہیں ہو سکتا (تو ممکن کا علم جو کہ حدوث کے داغ سے داغدار ہے کس طرح اس مرتبہ مقدس و متعلق ہوگا اور کونسی مناسبت رکھتا ہوگا اور چل و پاس کے سوا کیا نصیب ہوگا کسی نے خوب کہا ہے کہ کو غبارِ ناقہ لیلیٰ کہ مجنوں سا کہا چشم برہ داشت گردے از بیاباں برہنہ خاں

[یلیٰ کی اونٹنی کا غبار کہاں ہے کیونکہ مجنوں کسی سال تک چشم برہ رہا (لیکن صحرا سے کوئی گرد نہیں اٹھی) مگر یہ کہ بندہ پروری کے طریق پر فائز کامل کے بعد علم کے ساتھ متحقق ہونے کے باعث انکشاف ذاتی کے ساتھ بقا حاصل ہو جائے اور (سالک کو ظلال اور اصل کے مراتب طے کر دیے جائیں اور وہ اس وقت اُس انکشاف کی طرح اُس مرتبہ عالیہ کے ساتھ بے کیف تعلق پیدا کر لے اور اُس جگہ پہنچ جائے کہ اصل وہاں سے پیچھے رہ جائے۔

مکتوبات

مولانا بخوردار کا بلی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری توضیحات کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجودیکہ خیمہ (ایک عمدہ قم کا لباس) کو انجانہ (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چل کا تسمہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع ہونا مفہوم

ہوتا ہے اور اس بیان میں کہ ظالموں اور برعینوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علی عباده الذین اصطفے خصوصاً علی سید الوسی صاحب قلب قوسین اودنی وعلی الہ وصحبہ البررة الملقی بنجوم الهدی اما بعد، آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے موصول ہونے سے شرف و شادماں ہوا، آپ نے مطلب اعلیٰ کی طلب اور مقصد اقصیٰ کے شوق کا جواہر کیا تھا وہ نیک و مبارک ہے اللہ تعالیٰ طلب کی آگ کو بجھ کر لے اور شوق کے شعلہ کو بلند کرے تاکہ ماسوائے پوری طرح رہائی دلا دے اور قرب و محبت کے سراپدے تک پہنچائے انہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] آپ نے جو واقعہ دیکھا اور لکھا تھا واضح ہوا، روشن ہے اور باطنی مناسبت کا پتہ اور فیض کے پیچھے کی خبر فیض الہی ہے آپ نے ذکر کی استدعا کی تھی تاکہ ملاقات حاصل ہونے تک اس میں مشغول رہیں میرے مخدوم ہمارے طریقہ کا مدار صحبت پر ہے بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے تکرار میں مشغول رہیں اور اس ذکر کو جعفر بھی کہہ سکیں دل کی موافقت کے ساتھ کہیں اگر خلوت میں کہا جائے تو بہتر ہے یہ کلمہ مبارک باطن کو پاک کرنے میں بہت بڑی تاثیر رکھتا ہے اس کا ایک جزو حق جل و علا کے ماسوی کی نفی کرتا ہے اور دوسرا جزو معبود حقیقی کا اثبات کرتا ہے جو کہ سیر و سلوک کا حاصل ہے، حدیث شریف میں آیا ہے افضل الذکر لا اله الا الله [سب سے افضل ذکر لا اله الا الله ہے]، گوشہ نشینی کی طرف رغبت رکھیں اور عبادت پر جریض رہیں اور نبی کریم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو مضبوطی سے پکڑیں اور بت سے بچتے رہیں اور خلاف شرع امور سے دور رہیں کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر تو اچھا اور بُرا (شرخص) کرتا ہے اور گناہوں سے صرف صدیق (بہت سچا آدمی) بچتا ہے اور اس مسکین کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "لباس میں تکلف کرنا اگرچہ حلال طریقہ سے ہو سالک کے شغل کا مانع ہوتا" یا نہیں اور خمیصہ (ایک قسم کا قیمتی کپڑا) کو انبیانہ (ایک قسم کا معمولی کپڑا) کے ساتھ بدلنے کی حدیث اور چیل کا قسم بدلنے کی حدیث اس کے مانع ہونے پر صراحتاً دلالت کرتی ہے کیونکہ جب (ماسوی اللہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلی عدم تعلق کے باوجود آپ کی توجہ کا مانع ہو تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر کے حق میں کیسے (جائز) ہوگا؟ آپ جان لیں کہ جو سالک اکمل فناء کے ساتھ مشرف ہو چکا ہے اور ماسوا کو کلی طور پر ٹھٹھا چکا ہے، ظاہر میں مشغول ہونا اور قیمتی لباس پہننا اس کے حق میں باطن کے شغل کا

مانع نہیں ہے کیونکہ باطن اس وقت میں ظاہر سے منقطع ہو چکا ہے اور اس (ظاہر) کا غافل و مشغول ہونا اس (باطن) میں اثر نہیں کرتا اور نیز دوسری باری باطن کے حضور آگاہی میں یکساں ہو جاتی ہے اس وقت دل کو ماسوائے اس قسم کا نسیان ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک ماسوا کو یاد کرے تو اس استغراق و فنایت کے واسطے سے جو کہ اس نے مطلوب میں پیدا کر لی ہے اس کو یاد نہ کرے اور دل میں اس (ماسوا) کا خیال نہ گذرے ہاں جس سالک نے کہ اس کے حضور و دوام کا ملکہ حاصل نہیں کیا ہے اگر اس کے حق میں شغل (حضور قلب) کا مانع ہو تو گنجائش رکھتا ہے کیونکہ اس کا ظاہر باطن کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ایک کی غفلت دوسرے میں سرایت کرتی ہے، قیمتی لباس کو مطلق طور پر شغل کا مانع کس طرح کہا جاسکتا ہے اور حالانکہ اکابر دین اور سلف صاحبین مثل ائمہ اہل بیت و امام ابوحنیفہ و شیخ عبدالقادر جیلانی وغیرہم (رضی اللہ عنہم) نے قیمتی لباس پہنا ہے اور مروید کائنات فخر موجودات علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات سے بھی منقول ہے، خزائن الروایۃ و مطالب المؤمنین میں ذخیرے منقول ہے کہ کسی بزرگ سے دنیا کی زرینت و تجل کے بارے میں پوچھا گیا انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ کے اوپر ایک چادر تھی جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور اکثر آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نماز کے لئے کھڑے ہونے (اور) آپ کے اوپر چار ہزار درہم قیمت کی چادر ہوتی تھی اور ایک روز آپ کے اصحاب میں سے کوئی شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے اوپر ایک قیمتی چادر تھی پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو کوئی نعمت دیتا ہے تو چاہتا ہے کہ اس بندہ پر اس کی نعمت کے آثار دیکھے جائیں اور (امام) ابوحنیفہ (رضی اللہ عنہ) ایسی چادر اور تحفے تھے جس کی قیمت چار سو دینار ہوتی تھی اور (امام) ابوحنیفہ اپنے شاگردوں سے فرماتے تھے کہ جب تم اپنے وطنوں کو واپس جاؤ تو تم پر لازم ہے کہ نفیس لباس پہنا کرو اور تم پر حقیر لباس سے پرہیز کرنا ضروری ہے ورنہ لوگ تمہاری طرف (غریب سمجھ کر) ترس کی نظر سے دیکھیں گے پس وہ (امام ابوحنیفہ) اپنے زہد تقویٰ کے باوجود ان (شاگردوں) کو اس بات کی وصیت کرتے تھے۔ ابن حجر مکی نے رسالہ مناقب امام ابوحنیفہ میں لباس کی فصل میں بیان کیا ہے کہ نصر نے کہا (امام) ابوحنیفہ نے جب ایک دفعہ سوار ہوئے (سفر کا ارادہ کیا تو مجھ سے فرمایا کہ تو اپنی چادر مجھے دیدے اور میری چادر لے لے پس میں نے ایسا کیا پھر جب وہ واپس آئے تو مجھ سے فرمایا کہ تو نے اپنی موٹی چادر کے ساتھ مجھ کو شرمندہ کیا اور (حالانکہ وہ چادر) پانچ دینار کی تھی پھر میں نے اُن کے اوپر ایک چادر دیکھی جس کی قیمت تیس دینار تھی اور اُن کی

چار درم قیص کی قیمت کا اندازہ چار سو درم کیا گیا ہے۔ مطالب المؤمنین میں شرعۃ الاسلام سے منقول ہے کہ لباس فاخرہ کے پہننے میں مضائقہ نہیں ہے جبکہ وہ اس کی وجہ سے تکبر و فخر نہ کرے کیونکہ تکبر حرام ہے اور اس (تکبر نہ کرنے) کی تفسیر یہ ہے کہ اس (لباس) کے ساتھ بھی وہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اس (کے پہننے) سے پہلے تھا، خزائن الروایۃ میں ہے کہ آنحضرت علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا یا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میرے پاس راہبوں (تارک الدنیا لوگوں) کے کپڑوں میں آتے ہو اور (حالانکہ) تمہارے دل بھڑکیوں کے دلوں جیسے (سخت) ہیں، بادشاہوں کے لباس پہنو اور اللہ تعالیٰ کے خوف کے ساتھ اپنے دلوں کو نرم کرو۔ ابن سلمہ نے ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ لوگوں نے لباس و پہنے اور سواری اور کھانے کی چیزوں کے بارے میں جو کچھ اختیار کیا ہوا ہے اس میں آپ کی کیا رائے ہے تو انھوں نے مجھ سے فرمایا، لے میرے بھائی! اللہ کے لئے کھا اور اللہ تعالیٰ کے لئے پی اور اللہ کے لئے پہن اور ان میں سے جس چیز میں فخر یا دکھانے یا سنانے کے لئے کرنا پایا جائے تو یہ گناہ ہے، اور محمد بن حسن (رضی اللہ عنہما) انھیں کپڑے پہنتے تھے پس ان کو اس کے بارے میں کہا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میری بیویاں تو عمر ہیں پس میں اپنے آپ کو زیب و زینت میں رکھتا ہوں تاکہ وہ میرے سوا کسی غیر کی طرف نظر نہ کریں۔ اور (یہ) حدیث شریف "بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے، اور چاہتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے" قادر ہونے کی صورت میں مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہے

۶۹

اور حدیث خمیسہ کی انجامیہ سے تبدیلی والی حدیث نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور نماز میں ظاہری خشوع بھی جو کہ مثلاً نظر کو سجدہ کی جگہ پر ٹھہرانے سے عبارت ہے مطلوب ہے اس بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

عہ و لنعم باقیل، درویش صفت باش و کلامہ تری دار۔ ۱۔ ۲۔ مظاہر حق جلد ۴ ص ۱۷۷

۳۔ مظاہر حق جلد ۳ ص ۵۳۷ و ۵۳۸ پر اسی معنی کی حدیث ہے۔

۴۔ پوری حدیث کا اردو ترجمہ یہ ہے: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمیسہ ایک منقش چادر اور ذکر نماز پڑھی اس خمیسہ میں نقش و نگار تھے پس نماز کی حالت میں آپ کی نظر ان نقش و نگار پر پڑی جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا میری اس خمیسہ کو ابھیم کے پاس لیجاؤ اور اس کی انجامی (ایک قسم کی سادہ کاپی) میرے پاس لے آؤ پس تحقیق اس خمیسہ نے مجھ کو اس وقت میری نماز میں حضور قلب سے باز رکھا، اس حدیث کو امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کی روایت میں ہے کہ میں اس کے نقش و نگار کو دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس میں نے خوف کیا کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے حضور قلب کو) خلل میں نہ ڈالے۔ خمیسہ اون پارہ شیم کی سیاہ رنگ کی چادر کو کہتے ہیں جس میں خطوط یا نقش و نگار ہوتے ہیں۔ اور ایک صحابی نے جن کا نام ابو جہم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہدیہ پیش کی تھی اس کو اور ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز پڑھی اور انجامیہ ایک سادی کاپی تھی جس میں یل بوٹے وغیرہ تھے یہ ہے انجامی شہر میں بنتی تھی جو شام میں ہے اور اس شہر کی طرف منسوب ہے، ابو جہم رضی اللہ عنہ سے انجامیہ کو اس لئے طلب فرمایا تاکہ ان کا ہدیہ واپس ہونے سے ان کی دل شکنی نہ ہو و اللہ اعلم بالصواب مترجم

خمیسہ کو (انجانیہ کے ساتھ) تبدیل فرمایا کہ مبادا اس خشوع کا مانع ہو۔

جاننا چاہئے کہ اس حدیث کے راویوں نے (اس کی) دو طرح پر روایت کیا ہے، پہلے طریق میں فاخا الھتئی انفا عن صلوتی [پس بیشک اس نے مجھ کو اس وقت میری نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھا] آیا ہے اور دوسرے طریق میں اخاف ان یفتننی [میں ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے قلب کو) خلل میں نہ ڈال دے] وارد ہوا ہے۔ شارحین حدیث نے کہا ہے کہ یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کوئی چیز واقع نہیں ہوتی بلکہ واقع ہونے کا خوف تھا، پس پہلی روایت کو اس روایت کی طرف لوٹانا چاہئے اور (ہو) عدم توجہ کو خوف ہو پر محمول کرنا چاہئے تاکہ دونوں روایتوں میں مطابقت حاصل ہو جائے۔ ابن حجر شارح بخاری فرماتے ہیں: "اور اس کو خمیسہ دیکر ابو جہم کے پاس بھیجے یہ یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کو نماز میں استعمال کرے اور احتمال ہے کہ یہ آپ کے اس قول کی طرح ہو کہ "تو کھا پس بیشک میں اُس ذات (اللہ یا فرشتہ) سے سرگوشی کرتا ہوں جس کے ساتھ تو سرگوشی نہیں کرتا" یہ توجیہ اس بات پر بنتی ہے کہ یہ آنسہ و علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ پہلی توجیہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کا پہننا اگر مکروہ تھا تو نماز میں پھٹنا کہ نماز کے علاوہ اسی لئے (فقہانے) کہا ہے کہ اس حدیث سے رنگ و نقش و نگار وغیرہ چیز کے مکروہ ہونے کا استنباط کیا جاتا ہے جو کہ مسازہ (میں حضور قلب) سے باز رکھے۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ ابن حجر نے ہمارے بعض ائمہ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھے تو اس کے لئے مسنون یہ ہے کہ وہ اپنی آنکھوں کو بند رکھے تاکہ وہ اس کے خشوع و حضور میں خلل انداز نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اُن (ابن حجر) کا بیان پہلے گند چکا ہے کہ اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور نماز میں آنکھوں کو بند رکھنا (بھی) مکروہات میں سے ہے تو مکروہ کو دُور کرنے کے لئے مکروہ (کا ارتکاب) کیسے مسنون ہو گا جبکہ مکروہ اس کے ساتھ (بھی) دُور نہیں ہو گا۔

سوال :- حدیث کے لفظ سے جو کہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ "میں اُس کے نقش و نگار کی طرف دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس ڈرتا ہوں کہ مجھ کو خلل میں ڈال دیں" معلوم ہوتا ہے کہ خلل میں ڈالنا باطن کے میدان اور قلب کی محبت کی وجہ سے ہے کہ اس کے واقع ہونے کے خوف کی خبر دی ہے اور جبکہ باطن فنا کو پہنچ گیا ہو اور دل ناموس کو دیکھے اور جاننے سے رہائی حاصل کر چکا ہو تو اس کے حق میں خلل میں ڈالنا کس طرح متصور ہو سکتا ہے۔ جواب :- میدان و محبت دو قسم کا ہے ایک وہ محبت جو ظاہر باطن و لوگوں کو شامل ہے اور وہ عوام کا حصہ ہے، صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنا اس آفت سے

ربانی پانے کے لئے ہے تاکہ شرک خفی سے رہائی حاصل کر لیں اور اسلام حقیقی کے ساتھ کہ آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَآلِهِ** (ایمان لے آؤ) میں جس کی طرف اشارہ ہے متحقق ہو جائے اور آیت کریمہ **وَقَدْ وَظَّاهِرُ الْإِثْمِ وَبَاطِنُهُ** (اور ظاہری اور باطنی گناہ کو چھوڑ دو) اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا کی طرف متوجہ ہونے سے باطن کو خالی کرنے کا پتہ دیتی ہے، جو دل کہ غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر کی کیا امید رہے جو روح کہ ماسوا کی طرف مائل ہے وہ بارگاہِ صمدیت (الہی) میں خوار اور بے سرو سامان ہے اور جو محبت کظاہر تک محدود ہے اور اُس نے باطن میں جو کہ فنا و محبت کے ساتھ متصف ہو سہ سہایت نہیں کیا ہے اور اس میلان (محبت) کو طبعی میدان کہتے ہیں اور یہ محبت بیرونی محبت ہے تاکہ اندرونی، اس کا سبب غاصر کی خاصیتیں ہیں، اس قسم کی محبت و میلان جائز ہے کہ اہل فنا اور افرادِ انسانی میں سے کاملین کو ماسوا کے ساتھ پیدا ہو جائے بلکہ ایسا ہوتا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ٹھنڈی اور ٹھنڈی چیز کو پسند فرماتے تھے اور حدیث شریف ”تمہاری دنیا سے تین چیزوں کی محبت مجھ کو ددی گئی ہے“ مشہور ہے، اور شائل میں روایت کیا گیا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک اُن لباسوں میں جن کو آپ پہنتے تھے سب سے پسندیدہ لباس جبرہ چادر تھی“ شارح نے مروی سے نقل کیا ہے کہ جبرہ منقش و مخطوط ہوتی ہے، اور ابنِ بطل سے روایت کی گئی ہے کہ جبرہ یعنی چادر ہے جو روئی یا کتان (السی کا درخت) سے بنائی جاتی ہے اور وہ اہل عرب کے نزدیک بہترین لباس تھی اور بعض علماء سے منقول ہے کہ جبرہ یعنی کپڑا ہے جو کہ مرزین و منقش ہوتا ہے کہا جاتا ہے ثوب محبہ یعنی مرزین و عمدہ کپڑا، اور نیز اس نے کہا ہے کہ حدیث میں مرزین و منقش لباس کا پہننا مستحب ہونے اور مخطوط کے جائز ہونے پر دلیل (موجوہ) ہے اور اس بات پر اجماع ہو چکا ہے ہذا یہ بات تو ختم ہوئی۔ اور اس جگہ باطن سے مراد عالمِ امر کے پانچوں لطائف ہیں جو کہ انسان کے اجزاء ہیں اور نفس جب فنا سے مشرف ہو جاتا ہے اور مقامِ اطمینان میں آجاتا ہے تو وہ بھی عالمِ امر کا حکم اختیار کر لیتا ہے اور مطلوب میں فنا ہو جانے کی وجہ سے ماسوا کی دیرو دانش سے رہائی پالیتا ہے اس وقت جہاد کا معاملہ غاصر کے ساتھ جا پڑتا ہے اور حکمتوں اور مصلحتوں کے باعث بشری صفات اور مخالفت کی صورت ان (غاصر) میں باقی رکھی جاتی ہیں اور جس شخص کو اُس فرقہ جس کی طرف مجھے رہنمائی ہوئی ہے اور جس کو میں نے واضح کیا ہے اطلاع نہیں ہوئی اس نے کہا کہ حدیث شریف میں اس بات سے آگاہ کیا گیا ہے کہ ظاہری صورتوں اور چیزوں کے لئے پاکیزہ قلوب اور ترکیب یافتہ نفوس میں (بکھی) تاثیر ہے ان کے علاوہ دوسروں کا تو کیا ذکر ہے

اور کسی دوسرے (شارح) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ اثر نہیں لیا اور آپ امت کی تعلیم کے لئے اور ان پر نقش و نگار کی طرف متوجہ ہونے کا خطرہ محسوس کرتے ہوئے ایسا کیا، لیکن امت میں سے جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اس کا قلب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو وہ سلوک کے طریقہ سے ناواقف ہے اس لئے کہ لوہاروں کو بادشاہوں پر فیاس نہیں کیا جاتا اور البتہ ابن حجر (رضی اللہ عنہ) کا یہ وثوق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک اس سے متاثر ہوا تو یہ صحیح نہیں ہے، یہاں تک اس (کسی دوسرے شارح) کا قول ہے اور سابقہ تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ اس بات کا قائل سلوک کے طریقہ سے ناواقف ہے اور تحقیق کے کمال تک نہیں پہنچا ہے اور تعجب ہے کہ اس نے سیر و سلوک کے عارفوں کی طرف جو کہ بادشاہوں کی مجلسوں میں پہنچنے کے باعث لوہار ہونے کی صفت سے باہر ہو چکے ہیں کس طرح جہالت کی نسبت کی ہے کیونکہ کامل تابعداروں کے لئے متبورع کے کمالات میں سے حصہ ہے۔

وللاد من کما للکرام نصیب (نیز رگوں کے پالہ سے زمین کیلئے بھی حصہ ہوتا ہے)

حدیث کے بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ نمازیں جیسے پر نظر کرنا بغرض عبرت تھا اور معلوم ہے کہ عبرت تفکر ہے اور ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے اور اپنی طرف مشغول کرنے سے مشغول کرنے کا حدش مراد لیا ہے تاکہ دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جائے اور عبرت کے لئے مناسب ہو اور یہ بیان امت کی تعلیم کیلئے تھا اور خود آپ نے اثر نہیں لیا تھا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ لباس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توجہ کا مانع نہیں تھا بلکہ عبرت کا سبب تھا اور اس نے تفکر کے عبادت ہونے کی طرف دلالت کی۔ اور چیل کا قسمہ تبدیل کرنے کی حدیث صحیح ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یہ تبدیل کرنا تواضع کی وجہ سے ہو یا کسی اور غرض سے ہو کیونکہ یہاں التہاء (توجہ ہٹانا) یا خوف فتنہ کا لفظ نہیں آیا ہے اور جو مسئلہ ہمارے زیر بحث ہے اس کے ساتھ (یہ حدیث) بہت کم تعلق رکھتی ہے، امام حجت الاسلام نے اس حدیث کو کھینچنے کے لئے سعادت میں بخل کے علاج میں ذکر کیا ہے اور تسلیم کر لینے کی صورت میں (اس) مقام کی تحقیق وہی ہے جو کہ پہلی حدیث میں بیان ہوئی، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کے امور اگر ثابت ہو جائیں تو نماز کے ساتھ مخصوص ہیں جو کہ کمال قرب کا مقام ہے اور اگر مخصوص ہوں تو یہ حدیث اس حدیث سے معارض (مکراتی) ہے جس کو ابن عساکر نے ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے۔ اور یہاں نے کہا بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جمال کو بند کرتا ہوں حتیٰ کہ اپنی چیل اور اپنے

سہ پیری حدیث کا ارد ترجمہ ہے: رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار تعلین شریف میں نیا قسمہ ڈالنا مزین اس پٹری آپ نے فرمایا کہ وہی پرانا لاؤ، نیا قسمہ نکال کر دے پڑا قسمہ ڈال دیا۔ (اکسیرات اردو ترجمہ کیمیا سواد ص ۳۷)

کپڑے لٹکانے کی کھوٹی میں بھی (خوبصورتی کو پسند کرتا ہوں) تو کیا یہ تکبر سے ہے؟ پس آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے اور اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے (اور یہ تکبر حق کی ناقدری کرنا اور لوگوں کے اعمال میں عیب نکالنا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ تکبر حق ناواقف ہونا اور لوگوں کو اپنی آنکھوں سے حقیر دیکھنا ہے۔

جانا چاہئے کہ بعض حدیثیں اور روایتیں زرب و زینت کی کراہت پر دلالت کرتی ہیں اور سابقہ احادیث اور آیت کریمہ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (آپ کہہ دیجئے کہ جس زینت اور پاکیزہ رزق کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا ہے اس کو کس نے حرام کر دیا ہے) اور اکابر کا عمل اس کے مکروہ نہ ہونے بلکہ مستحب ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور حدیث مرفوعہ اور ابن عباس کے قول کے ساتھ جو کہ اس بارے میں وارد ہوا ہے (اُن میں) تطبیق دے سکتے ہیں۔ مشکوٰۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا جو چیز کہ تو چاہے کھا اور جو چیز کہ تو چاہے پہن جب تک کہ تجھ کو دو چیزیں فضول خرچی اور تکبر نہ پہنچیں اس کو امام بخاری (رحمہ اللہ) نے ترجمہ باب میں روایت کیا ہے۔ اور عمر ابن شعیب سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے اور وہ اس (عمر) کے دادا (یعنی اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم نے فرمایا (مباحات میں سے جو کچھ چاہو) کھاؤ، پیو، صدقہ کرو اور پہن جب تک اس میں فضول خرچی اور تکبر داخل نہ ہو جائے۔ اس کو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ بدعتی اور رشوت لینے والے اور مختلف قسم کے فسق و گناہ کا کام علی الاعلان کرنے والے شخص کے گھر جانا اور اس کا کھانا کھانا اور عشر وصول کرنے والے کا کھانا مباح ہوگا یا نہیں؟ میرے محذور اس میں شک نہیں ہے کہ اس قسم کے کھانے اور ایسے شخص کے گھر جانے سے بچنا اولیٰ و انساب ہے بلکہ طریقت کے طالبوں کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ لازم ہے اَلَا اَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاۃً (مگر یہ کہ تم اُن سے پوری طرح بچتے رہو) ضرورت کے مواقع مستثنیٰ ہیں یا کسی ضرورت مند کے کام کے لئے ہو، یہی لقمہ کے بارے میں شرعی اباحت (تو) اگر معلوم ہو جائے کہ یہ لقمہ حرام ذریعہ سے ہے تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر معلوم ہو کہ حلال ذریعہ سے ہے تو حلال ہے اور اگر کچھ معلوم نہ ہو تو وہ لقمہ مشتبہ ہے اور اس کا کھانا جائز اور ترک کرنا اولیٰ ہے۔

آپ نے لکھا تھا "بعض مکارین کہتے ہیں کہ اس مخصوص طریقے کے ساتھ مرید کو نابعدت ہے" میرے مخدوم احتیاج و دعا کی طلب کرنا اور راستہ جاننے اور تباہی والا پیر کرنا اور اس سے عبقرت رکھنا شرعی احکام میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَابْتَغُوا الْيُسْرَىٰ أَيْسَرُ** [اور اس (اللہ تعالیٰ) کی طرف وسیلہ تلاش کرو] اور باطنی افارہ و استفادہ کا طریقہ جس کا نتیجہ پیری و مریدی ہے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے زمانہ سے اس وقت تک جاری ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس کو مشائخ نے اختراع کیا ہو، ان کا سلسلہ آنسور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام تک پہنچتا ہے، سلسلہ عالیہ نقشبندیہ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتا ہے اور (باطنی) تمام سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتے ہیں تو یہ بدعت کس طرح ہوں گے، بیشک پیری و مریدی کا لفظ تباہی اور الفاظ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگر یہ لفظ درمیان میں نہ ہو تب بھی معنوی رابطہ اور باطنی فیض کا جاری ہونا اپنی جگہ پر ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ اس طریقے سے مرید تباہ بدعت ہے معلوم نہیں کہ آپ نے کون سا طریقہ قرار دیا ہے ہمارے طریقہ میں ذکر کا سکھانا اور سکھانا ہے اور ذکر شرعی احکام میں سے ہے اور ذکر خفی ذکر چہرے افضل ہے حدیث شریف میں ہے کہ جس ذکر کو حفظ (حفاظت کرنے والے فرشتے) نہیں سنتے اس ذکر سے ستر درجہ افضل ہے جس کو حفظ سنتے ہیں اور معلوم ہے کہ وہ ذکر باطن یعنی قلب اور تمام لطائف کا ذکر ہے، مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بعثت سے پہلے قلبی ذکر میں مشغول رہتے تھے، یہ (بدعت کہنا) ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی کہے کہ صحیح بخاری پر رضا اور ہدایا میں دینا بدعت ہے **وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَعَا مِنْ اَتَمِّ الدُّعَا** **وَالْتَزَمَ مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمَاتُ وَالتَّحِيَّاتُ وَالْبُرُكَاتُ الْعَلَىٰ**

مکتوب

میر محمد زبیر کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الوری صاحب قاب قوسین او ادنی و علی الدوحہ بنجم الہدی، آپ نے جو مکتوب کمال شوق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ بلند احوال و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے خوشی میں اضافہ ہوا، اور آپ نے جدائی کے رنج و غم کا اظہار کیا تھا اور نیا جدائی کا مقام بحق سجادہ دونوں کو دار السلام (جنت) میں جمع کرے اور وہ ملاقات کہ جس کے بعد جدائی نہ ہو عطا فرمے اندر خیر و عجب (بیشک قریب (اور قبول کرنا والا ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ "میں ایک روز مراقبہ میں لطیفہ قلبیہ کی طرف متوجہ تھا، ایسا ظاہر ہوا کہ صغیری
دل کے اندر ایک اور دل ہے اور اس دل کے اندر دو منزل دل ہے اسی طرح پانچ چھ دل آئینہ کے عکس کی
مانند جو کہ دوسرے آئینہ میں نظر آتا ہے نمودار ہوئے اور چھٹے قلب میں ایک ایسی وسعت پائی کہ اگر زمین
و آسمان اور ان کے درمیان کی سب چیزوں کو اس میں ڈال دے تو ہر گز اس میں کوئی تنگی نہ ہوگی اور خاص الخاص
تجلی مشہور ہوئی اور اسی طرح ایک ایسی فنا بھی لاقی ہوئی کہ جس سے اوپر (اور فنا) منظور نہیں ہے۔"
جان لیں کہ یہ دید بہت اعلیٰ ہے اور آپ یہاں موجود ہوتے تو واضح طور پر اس (مقام) کی بعض خصوصیات
بیان کی جاتیں، اس کے مطالعہ سے بہت محفوظ ہوا، اللہ عزوجل (اے اللہ! اور زیادہ کر) اور تجلی خاص
الخاص میں کیا کلام ہے کہ یہ قلب و لکن یسعی قلب جہدی المؤمنین (اور لیکن میں اپنے مومن بندہ کے دل میں
سماتا ہوں) کے شرف کے ساتھ مشرف ہے اور فنا تجلی کے موافق ہے جس قدر تجلی خاص ہوگی فنا میں بھی خصوصیت
ہوگی، اور آپ نے اپنی والدہ کے حالات میں سے خطرہ دل کے دور ہو جانے اور اس کے دماغ میں ظاہر ہونے
کی بابت جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا عورتوں کے گروہ میں اس قسم کے احوال غیبت میں وہ اپنے کام میں مشغول
رہیں اور ترقی کی طالب رہیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۱۰۸

سعادت و نقابت پناہ میر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے واجب تعالیٰ کے
موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ العلی العلام والصلوة والسلام علی رسولہ وحجیبہ
سید الانام علیٰ الہ الکرام و صحبہ العظام، اما بعد، سیادت و نقابت پناہ میر عمار نے اس دلفگار
درود ش سے واجب الوجود جل شانہ کے موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے
بارے میں دریافت کیا تھا، اس بارے میں جو کچھ معلوم تھا قید تحریر میں لایا گیا ہے اچھی طرح غور فرمائیں۔
موجود حقیقی تعالیٰ و تقدس ایک سے زیادہ نہیں ہے اور یا سوا جو کہ عالم سے موسوم ہے موجود نہ معلوم ہے،
یعنی افراد عالم کے خالق و عبادات ہیں جو کہ کمالات و جہی کے انعکاس کے ذریعہ ان کے آئینوں میں ایسے دکھائے
جاتے ہیں (گویا) کہ موجود ہیں و تحسبہم ائقظا و ھمہم خود (اور تو ان کو جانتا ہوا گمان کرتا ہے حالانکہ
وہ سورہ ہیں) یہاں یہ ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبرا ہے اور ہر شر و نقض کا منبع ہے پس خیر و کمال

سب اس تعالیٰ شانہ کی بارگاہِ قدس کی طرف لوٹتا ہے (اور) شرفِ نقص سب کا سب ممکن کی طرف
 راجع ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ
 [جو بھلائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بُرائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے]
 اس معنی کی تائید کرتی ہے، آپ سُن لیں کہ جب ممکنات کے حقائق کی حقیقت وہ عبادات ہیں جو کہ وجود کے
 کمالات کے انفعالات سے موجود بنائے گئے ہیں تو عالم کا وجود ایک ایسے مرتبہ میں ہوگا جو کہ مرتبہِ وہم کے
 مشابہ ہوگا اور اس کا وجود واجبِ تعالیٰ کے وجود کے بالمقابل موجودات و تمجیلات میں داخل ہوگا آیت
 کریمہ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ [ہر چیز ہلاک ہونے والی ہے سوائے اس (اللہ تعالیٰ) کی ذات کے] اس پر
 دلیل ہے، اور یہ جو میں نے کہا کہ مرتبہِ وہم کے مشابہ ہے یہ اس لئے ہے کہ وہم کے دور ہو جانے سے (یہ) دور
 نہیں ہوتا اور ابدی معاملہ اور دائمی ثواب اس کے ساتھ وابستہ ہے پس واجبِ جل و علا کے ساتھ عالم
 (کائنات) کی نسبت موجود کے ساتھ موجود کی نسبت کی مانند ہے اور (یہ) معلوم ہے کہ موجود کے لئے موجود
 کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے اور موجود کے لئے کوئی حدود نہایت ثابت نہیں ہے کیونکہ موجود
 ایسے مرتبہ میں ہے کہ وہم کا اس مرتبہ میں کوئی نام و نشان نہیں ہے

خوشتر آں باشد کہ سر دلبراں گفتہ آید در حدیث دیگران
 [بہتر ہے کہ محبوبوں کا راز دوسروں کے الفاظ میں کہا جائے]

جو موجود دائرہ کہ نقطہِ حوالہ (گھومنے والے نقطہ) سے پیدا ہوا ہے اس دائرے کے حدوث
 (پیدا ہونے) سے اس نقطہ کے لئے کوئی حدود نہایت ظاہر نہیں ہوتی ہے، نہیں کہہ سکتے کہ نقطہِ دائرے کے
 دائیں جانب ہے یا اس کے بائیں جانب یا اس کے اوپر یا اس کے نیچے یا آگے یا پیچھے ہے اور نہیں کہہ سکتے کہ
 نقطہِ عینِ دائرہ ہے یا اس میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے متصل ہے یا منفصل ہے کیونکہ نقطہ کیلئے
 یہ نسبت مذکورہ اُن اشیاء کے ساتھ ہے جو کہ نقطہ کے مرتبہ میں موجود ہیں اور دائرہ کا اس مرتبہ میں ہرگز کوئی وجود
 نہیں ہے اگر وجود ہے تو وہم میں ہے اور پس اور نقطہ موجود ہے پس دائرہ کا حدوث (پیدا ہونا) نقطہ کی
 تجدید کا سبب نہیں ہوگا اور ان دونوں کے درمیان تضاد دور ہو جائے گا اور جب تواچی طرح غور کرے
 (تو معلوم ہو جائے گا کہ) دائرہ روشنی و تابانی اور تمام صفات سے جو کچھ رکھتا ہے اگرچہ وہم (کے درجے) میں تو
 نقطہ سے رکھتا ہے،

تیا ورم از خانہ چیزے نخست تو دادی ہمہ چیز و من چیز تست

[میں ابتدا میں گھر (عالمِ عدم) سے کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی ہے اور میں (یعنی) تیری ہی چیز ہوں]

ان کے درمیان بُعد و مسافت مفقود ہے اور قُرب کے بارے میں تو جو کچھ کہے دائرہ کا لفظ اس سے بھی زیادہ تر پہلے
لے کمان و تیر بار ساختہ صید نزدیک و تو دور انداختہ

[لے وہ شخص کہ جس نے کمان اور تیروں کو اٹھایا ہوا شکار نزدیک ہے اور نوے ذریعہ بھیجے گی]
پس قُرب و معیت و احاطہ ثابت ہو گا لیکن (یہ) موجود کو مہیوم کے ساتھ معیت و احاطہ کی قسم سے ہو گا
اور اس احاطہ و معیت میں کوئی محذور (ایسی بات جس سے بچا جائے) نہیں ہے البتہ محذور موجود کے لئے
اور موجود کے ساتھ اس نسبت کے اثبات میں ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ بعض حضرات اس باب پر
ہیں کہ ان اللہ بکل شیء عیظ [مثلاً اللہ تعالیٰ ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے ہے] کے اعتبار سے ہر جگہ دی ہے
میرے مخدوم! اگر انھوں نے اس احاطہ سے جسم کا احاطہ جسم کے ساتھ سمجھا ہے جیسا کہ لفظ "ہر جگہ"
وہی ہے "سے" اس کا پتہ چلتا ہے تو بہت غلط ہے کیونکہ اس سے مکان کا اثبات ہوتا ہے، اور اگر احاطہ
ان کی مراد وہ ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے اور ہر جگہ ہی ہے "سے" ہر جگہ اس کا ظہور ہے "مراد لیتے ہیں تو
قابل تسلیم ہے اور یہ جو انھوں نے بعض سے نقل کیا ہے کہ "وہ تعالیٰ و تقدس عالم سے ماسوا ہے اور عالم
اُس سے خالی ہے" یہ بھی خدشہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ عالم سے
خارج ہو اور حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ وہ عز و جبراً نہ عالم میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے یہ متصل
ہے نہ منفصل ہے۔ اور انھوں نے احاطہ علی پر جو یہ اعتراض کیا ہے کہ آیت کریمہ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ
الْحُلُمُومَ الْآلَاءِ [پس جس وقت جان حلق تک پہنچتی ہے] میں علم کا نام نہیں ہے تو یہ محل کلام ہے کیونکہ
آیت کریمہ میں اگرچہ علم کی تصریح نہیں ہے لیکن علم پر محمول کر کے وَفَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ جَلَّالُ الْوَجْهِ
اس کی رگ جان سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں] باعتبار علم مراد لے سکتے ہیں۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "علم الہی کو مخلوق کی بصارت کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے تو پھر
وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ [اور لیکن تم نہیں دیکھتے ہو] کس طرح درست ہو گا" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ احاطہ علی
مان لینے کی صورت میں و لکن لا تبصرون درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم مخلوق کے دیکھنے میں نہیں آتا
اس لئے کہ شئی کا شئی سے سلب ثبوت کے ممکن ہونے کا تقاضا نہیں کرتا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک
جماعت یہ اعتقاد رکھتی ہے کہ اس تعالیٰ و تقدس کی ذات ایک دریا ہے اور عالم اُس دریا کا جاب (مُبلِّغ)
ہے الخ "اس عبارت سے زمین بلا تکلف اس طرف جاتا ہے کہ واجب تعالیٰ کی حقیقت ممکن کی حقیقت
کے ساتھ متحد ہے کیونکہ جاب (مُبلِّغ) کی حقیقت پانی ہے اور دریا کی حقیقت بھی پانی ہے اور دونوں ایک
ہی مرتبہ میں موجود ہیں، جاب کے وجود کی وجہ دریا کے وجود کے مرتبہ میں ہے اور اسی طرح یہ جو اوپر مذکور ہوا

کہ بعض حضرات اس بات پر ہیں کہ ہر جگہ وہی ہے تو یہ حضرات وحدت (وجود) کے قائل اور اتحاد کی خبر دینے والے ہیں میرے مخدوم! جو لوگ کہ وحدت وجود کے قائل ہیں وہ حق جل و علا کو مطلق کہتے ہیں اور مخلوق کو اس مطلق کی تفہیمات کہتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ مفید و مطلق کے درمیان حمل (وجود) کو صحیح ماننے کی صورت میں ان دونوں کے درمیان اتحاد کی نسبت موجود ہے لیکن یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ اگر مطلق کو مفیدات کے مراتب میں منحصر جانتے ہیں اور اس کے لئے جدا وجود ثابت نہیں کرتے جیسا کہ اکثر ملحوظ لوگ اس کے قائل ہیں تو لازم آتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ وجود اور تمام صفات کمال میں ممکن کا محتاج ہو جیسا کہ کلی طبعی جو کہ اپنے افراد میں منحصر ہے وہ اپنے وجود میں افراد کی طرف محتاج ہو بلکہ حقیقت میں یہ واجب تعالیٰ کی نفی ہے اور اگر یہ حضرات مرتبہ اطلاق کو مراتب تفہیمات کے بارادشا کرتے ہیں اور مطلق کو وجود اصلی کہتے ہیں تو ان کے درمیان دوئی کی نسبت ثابت ہو جاتی ہے اور وحدہ وجود باطل ہو جاتی ہے لان الاشیاء متغاثرات (اس لئے کہ دو چیزیں مختلف ہوتی ہیں) اشکال کی دوسری صورت کو اختیار کئے بغیر اس اشکال کی تہ کو نہیں پہنچ سکتے اور اس صورت میں وحدت وجود کا حکم لگانا وجود کے ظہورات کے مختلف ہونے کے اعتبار سے ہے جیسا کہ کوئی شخص آیت میں زیدی کی منکس ہونے والی صورت دیکھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے زید کو آیت میں دیکھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کے مظہر کو مختلف ہونے کے باوجود آیت داری (عکس و صورت) کے تعلق سے عین شئی کہہ سکتے ہیں پس ہمہ اوست (سب کچھ وہی ہے) کے معنی ہمہ ظہور اوست (سب کچھ اسی کا ظہور ہے) ہوں گے، اور چونکہ شے کے مظاہر ایک وجہ سے عین شئی ہیں اور ایک وجہ سے غیر شئی ہیں (اس لئے) محب کی نظر میں علیہ محبت کے باعث عینیت کی وجہ نظر آتی ہے اور غیریت کی وجہ چھپ جاتی ہے اس لئے وہ عینیت کا حکم لگا دیتا ہے اور نیز وحدت وجود کے مسئلہ پر لازم آتا ہے کہ جب ممکن کی حقیقت حق تعالیٰ اور وجود صرف ہو تو پھر شرف و نقص جو کہ امکان کا لازم ہے اس کا مبع کیا ہوگا اور بغاوت و سرکشی جو کہ نفس امارہ کی فطرت میں موجود ہے کہاں سے آئی کیونکہ وجود (تو) غیر محض اور کمال صرف ہے وہ شرف و نقص کا مبداء کس طرح ہوگا۔ اگر (یہ) کہیں کہ کسی چیز میں شرارت و نقص ذاتی نہیں ہے اگر ہے تو نسبتی و اعتباری ہے کفر و معاصی ایمان و طاعات کے اعتبار سے بُرے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے ۵

بہ کفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک ز دیوان اور فتریت

[تو کفر اور اسلام دونوں کو یکساں دیکھ کیونکہ ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفتر ہے]

اور یہی نفس کمال کی صفات سے ہیں جیسا کہ کسی نے کہا ہے ۵

پس بدی مطلق نباشد در جہاں بد بہ نسبت باشد آں را ہم بد راں

[پس دنیا میں برائی مطلقاً نہیں ہے، بُرائیت سے بڑا ہے تو اس کو بھی جان لے]

میں کہتا ہوں کہ یہ قول بظاہر نصوص کے مخالف ہے حق تعالیٰ نے کفر و معصیت کو سیدہ (برائی) فرمایا ہے اور اس پر سارہ و مئیس (بڑا و خراب) کے لفظ کا اطلاق کیا ہے اور برائی سے عام مراد ذاتی برائی ہے نہ کہ نسبتی و اعتقادی اور نیز اگر کفر میں ذاتی حُسن ہوتا تو اس کا مرتکب اشد عذاب کا مستحق کیوں ہوتا اور مغفرت کا نہ ہوتا اور رحمت سے یا یوسی (کفر) میں آتی ہے اس کے حق میں کس طرح ہوگی اور کفر و اہل کفر کے ساتھ حق تعالیٰ کی ذاتی عداوت کس وجہ سے ہوگی، اس کفر و معصیت کا ذاتی حُسن آخر کار فائدہ کیوں نہیں پہنچاتا اور رحمت و مغفرت کی طرف کیوں نہیں لانا اور ذاتی دشمنی کے مانع کیوں نہیں آتا جس شخص نے قرآن مجید کا تھوڑا سا بھی مزہ چکھا ہے اور اس کے اسلوب سے ذرا بھی مناسبت حاصل کی ہے کفر کے اچھا ہونے کا حکم اگرچہ ایک وجہ سے ہی ہو مگر نہیں کرے گا اور (اس کی) ذاتی بڑائی و شر کا حکم لگا بیگا کیونکہ نفرت و لعنت و تاراج و غصہ اور رحمت سے یا یوسی (کفر) کے بُرا ہونے کی دلیل ہے اور (یہ چیز) حُسن کے ساتھ جمع نہیں ہوتیں، اگر ارباب سُکر اس قسم کی خلافِ شرع باتیں کریں تو بظاہر معذور ہونگے لیکن مقلد کے لئے گرفت کا مقام ہے، موالسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۰

۱۴۵

شیخ حسین منصور کے نام فنائے نفس و مائے صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق

میں اور اس بارے میں کوفائے قلب نفس مارہ کی اصلاح کو شامل ہے اگرچہ وہ اطمینان تک

نہ پہنچے اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تخریر فرمایا۔

حضور و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا

چونکہ دوستوں کی سلامتی اور صحیح و سجدہ احوال و کیفیات پر شکر تھا اس لئے مزید خوشی بخشی۔ ص

لے وقت تو خوش کہ وقت ماحوش کردی [لے وہ شخص کہ جس نے ہمارے وقت خوش کیا تو وقت ہی خوشی میں گزرتا]

آپ نے لکھا تھا کہ فنا کا معاملہ اس مقام تک پہنچ گیا ہے کہ وجود و توابع وجود کو اصل کے سپرد

کر دیا ہے اور عدم کے احکام عدم کو صحیح دیئے ہیں اور عین و اثر زائل ہو گئے ہیں فی الحال جو نسبت کہ

اس میں ہے وہ کان اللہ ولم یکن مع شئی والا ان کما کان [اللہ تعالیٰ تھا جبکہ اس کے ساتھ کوئی

چیز نہیں تھی اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ پہلے تھا) پر ہے، اس حالت اور باطن کی مغلوبی کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعت منورہ کے مطابق ہے، احکام کے دائرہ سے باہر نہیں جانے دیا جاتا۔ میرے مخدوم آپ نے جو کچھ لکھا ہے صحیح احوال ہیں اور اس حال کے غلبہ کے اوقات میں شرعی احکام و آداب پر استقامت اللہ تعالیٰ اجل شانہ کی بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے اس عنایت کا شکر بجا لائیں اور یہ جو بزرگوں نے کہا ہے

می باش ومباش مثل این است [رہ اور مت رہ مثل یہ ہے]

اسی معنی میں ہے یعنی ظہور فنایت و عدمیت کے وقت بندگی کے احکام کو ترک نہ کرے، لوازم بندگی کے ظہور اور احکام شرعی کی بجا آوری کے لئے رہ اور اپنے لئے مت رہ اور اپنی ذات کے عدم ہونے پر مطلع ہو جا اور اپنی نفی کر دے۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے لیکن عشق میں رحمت نہیں ہے قتل کرتے ہیں اور مقتول سے ریت طلب کرتے ہیں یعنی عاشق بیچارہ کو قتل کرتے ہیں اور اس کو اس کے لئے جلتے ہیں اور بندگی کے احکام کو اس سے معاف نہیں کرتے۔ یہ حالت کہ جس کی آپ نے خبر دی ہے فنائے انفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور تجلی صفات کا نتیجہ ہے اگرچہ اس کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر نہیں ہے کیونکہ عدم مفید کا عدم مطلق کے ساتھ ملتی ہوتا تجلی ذات کا اثر ہے جیسا کہ عدم کے آئینہ میں منعکس ہونے والے کمالات و صفات کا اپنے اصول کے ساتھ الحاق تجلی صفات کے کمال سے ہے کیونکہ تجلی صفات کی اصل یہ ہے کہ اپنے صفات و کمالات کو صفات و کمالاتِ اجدائی کے ظلالی جانے۔ جانا چاہئے کہ ہر کمال کی تکمیل اوپر کے مقام کے ظہور کے ساتھ ہے پس تجلی صفات کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی اور فنائے انفس جو کہ تجلی صفات کا نتیجہ ہے اس کا کمال تجلی ذات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ اور بزرگوں نے کہا ہے کہ یہ تجلی برق خاطف (نگاہ کو خیرہ کر دینے والی بجلی) کی مانند ہے یعنی ارباب تجلی صفات کے ستھیوں کو ذرا دیر کے لئے تجلی ذات صفات کے پردہ کے بغیر ظاہر ہوتی ہے اور سالک کو آفاق و انفس کی قید سے رہائی دیتی ہے پھر صفات کے پردہ میں آجاتی ہے شیخ علاؤ الدین قدس سرہ اس مقام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں جیسا کہ وہ فرماتے ہیں۔ رباعی

آں دہم بود کز تو دوئی برخیزد امکان وحدت ہر دو گوئی برخیزد
گر لطف خدا در رسد از لہ و لب شاید کہ دے از تو دوئی برخیزد

[یہ وہم ہے کہ تجھ سے دوئی (پوری طرح) اٹھ جائے، امکان وحدت دونوں تجھ سے اٹھ جائیں، اگر از لہ و لب اللہ تعالیٰ کا لطف آپہنچے تو شاید کہ کچھ دیر کے لئے تجھ سے دوئی اٹھ جائے۔]

اور ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے نزدیک یہ تجلی برقی دائمی ہو جاتی ہے اور وجود سروس کے لئے تجلی کی مانند ہے ان کے لئے دائمی ہے بلکہ تجلی برقی حقیقت میں تجلی ذات تعالیٰ نہیں ہے شیونیت ذات میں سے کسی شان کی تجلی ہے جو کہ جلدی چھپ جانے والی ہے اور ذات جب تجلی فرماتی ہے تو اس کے لئے چھپنا نہیں ہے۔ دلائل معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ صفات کے مقام میں قرار رکھتے ہیں اور اس کی انتہا تک نہیں پہنچے ہیں یہ تجلی ان کے حق میں برقی ہے کبھی صفات کا پردہ درمیان سے اٹھ جاتا اور کبھی پردہ میں آجاتی ہے لیکن جس شخص نے کہ صفات کے مقام سے پوری طرح نکل کر اس سے اوپر کے مقام میں قرار پایا ہے اس کے حق میں یہ تجلی دائمی ہے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ تجلی ذات کا اثر ہے کیونکہ اصل تجلی ذات اس کے ماوراء ہے حق سبحانہ اس دولت سے بھی بہرہ مند فرمائے بلکہ تجلیات سے گذار کر ذات متجلی کا گرفتار نہ کرے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جولزت کہ نمازوں میں پیش آتی ہے (اس کو) کیا لکھے اس کے بعد آپ نے لکھا ہے "جو معانی کا اس وقت فرض نمازوں میں ظاہر ہوتے ہیں نفل نمازوں میں ان کا کوئی نام و نشان نظر نہیں آتا۔ میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیش آتی ہے غیر حالت نماز پر قیوت رکھتی ہے اور جولزت کہ نماز میں حاصل ہوتی ہے خاص طور پر فرض نماز میں وہ کمال کی بشارت دینے والی ہے۔ نماز کو کامل طور پر ادا کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں اور اس کے سنن و آداب کے حاصل کرنے میں سعی بلیغ کریں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو عبادت گزار خدا کے درمیان ہے وہ نماز ادا کرتے وقت دُور کر دیا جاتا ہے اور اگر امام نہ ہوں تو اس کے قیام و رکوع و سجود کو طویل کرنے میں راجب رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سب فضیلت والی نماز وہ ہے جس میں قنوت یعنی قیام طویل ہو اور قنوت (قیام طویل) سکرات موت کو ملکا کرتا ہے اور اگر امام ہوں تو امام کے لئے جو مقدار مسنون ہے اس پر اکتفا کریں اور مقتدیوں کا لحاظ کریں، ایک رکعت میں سورت کے تکرار کو نو اہل میں جائز کیا گیا ہے اور رکوع و سجود کی تسبیحات کی تعداد کی حد سات تک ہے اور بعض روایتوں میں نو اور گیارہ تک بھی آئی ہے اور اگر اس سے بھی طویل کرنا چاہیں تو رکوع و سجود کی جو دعائیں روایات میں آئی ہیں پڑھیں اور جس قدر بھی تکرار کریں گنجائش ہے۔ عوف بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہوا پس جب آپ نے رکوع کیا تو سورۃ بقرہ (پڑھنے کے بعد) پڑھ رہے اور اپنے رکوع میں سبحان ذی الجبروت و المملکوت والکبریاء کہتے رہے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ نے سجدوں میں بھی اس کی مانند کہا اور امام نوویؒ نے ذکر کیا کہ صحیح مسلم میں (حضرت) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے طویل رکوع میں جو کہ سورۃ بقرہ و آل عمران و نسا کی قرأت کے قریب تھا سبحان ربی العظیم پڑھا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس (رکوع) میں سبحان ربی العظیم کا تکرار فرماتے رہے جیسا کہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں واضح طور پر آیا ہے اور صحیح مسلم سے بھی ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ کاش کہ میں جان لیتا کہ اس حرث کی اس وضاحت اور ان علماء کے قول میں تطبیق کی کیا صورت ہے جنہوں نے حکم کیا ہے کہ (رکوع و سجود میں) تسبیحات کی زیادہ سے زیادہ تعداد سات سے گیارہ تک ہے اور انہوں نے کہا کہ یہ اکمل (درجہ) ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان (علماء) کے نزدیک اس حکم میں کوئی بڑی وجہ اور مختبر نہ ہے۔“

آپ نے پوچھا تھا کہ ”کسی بزرگ سے منقول ہے عارجم من رجم الا من الطريق ومن وصل کلا رجم“ جو شخص لوٹا سوائے اس کے نہیں کہ وہ راستہ سے لوٹا اور جو پہنچ گیا وہ نہیں لوٹتا [لیکن اگر کوئی سالک فنائے قلبی سے مشرف ہو گیا ہو تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہے یا ہے اور اسی طرح فنائے روحی اور اس کے اور پر خفی تک۔“ میرے مخدم! صاحب فنائے قلب سیرالی اندر کو پورا کر کے اپنی اصل کے ساتھ واصل ہو گیا ہے اور تلوین سے (گذر کر) تمکین کے ساتھ جا ملتا ہے، امید ہے کہ اس بزرگ کے قول کے بموجب رجوع سے محفوظ ہو جائے ہی حال تمام لطائف کی فنا کا ہے البتہ صاحب عدم کے لئے کہ (عدم) جذبہ کی جہت میں فنا ہے جائز ہے کہ رجوع کرے کیونکہ وہ ابھی راستہ میں ہے اور اس کا جذبہ سلوک کے ساتھ ضم نہیں ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (نقشبند بخاری قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف عود کرتا ہے اور فنائے قلب ایک ایسی فنا ہے جو جذبہ و سلوک پر مرتب ہوتی ہے اسی لئے ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الا قدس نے اپنے مکتوبات کی تیسری جلد میں لکھا ہے کہ یہ فنا اولیا کو نصیب ہے اور معلوم ہے کہ ولایت جذبہ و سلوک کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی کیونکہ یہ دونوں اس کے اجزا ہیں۔ اور نیز ان حضرت عالی (قدس سرہ) نے متعدد جگہوں میں لکھا ہے کہ اگر اس قلب نے لے لے کو حضرت توح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دیدی جائے اور بعض جگہ لکھا ہے کہ اگر اس کی عمر ہزار سال کو پہنچ جائے تو اس نسیان کی بدولت جو کہ اس کے دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے اس کے دل میں ماسوا کا خیال ہرگز نہ آئے۔ اس عبارت سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ اس صاحب فنا کے لئے رجوع (لوٹنا) نہیں ہے، اور نیز فرماتے تھے اس فنا و التلوینات سے گذر کر تمکین سے جا ملتا ہے ہاں حضرت عالی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد اول میں کسی ارادت مند کو لکھا ہے کہ ”تو دل کی اس سلامتی پر ہرگز دھوکا نہ کھا کیونکہ (یہ) سلامتی“ رجوع کا احتمال رکھتی ہے۔“ اس عبارت سے ڈرتے رہنا چاہئے اگرچہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے جلد اول

معلوم کر لیا ہو کہ وہ شخص اس سلامتی کی حقیقت کو نہیں پہنچا ہے اور اس (کی فنا) کے ناقص ہونے اور عدم وصول پر
 رہنمائی کی ہوگی اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس وقت میں اس فانی شخص کا عدم رجوع یقینی طور پر ظاہر نہ ہو اور
 اور رجوع کا احتمال ہو، اس کے بعد اس کے بر خلاف ثابت ہو گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ حضرت علی (قدس سرہ)
 نے مکتوب الیہ کے دنیاوی امور میں کثرت سے مشغول ہونے کی بابت اطلاع پائی ہو اور اس سے باز
 رکھنے کے لئے لکھا ہو کہ رجوع کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال سے وقوع لازم نہیں آتا اور احتمال کا دائرہ
 وسیع ہے اس سے باز رہنے کے لئے احتمال کو بھی گنجائش دیدی ہو، اگر یہ کہیں کہ فوائے قلب فنا
 نفس کے بغیر ہوگی (چونکہ نفس اس مقام میں ابھی تک اپنی رعونت و خودی و امارگی اور تمام رذائل پر
 قائم) ہے تو پھر سلامتی کس طرح ہوگی اور رجوع سے تحفظ کہاں ہوگا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ قلب
 کی فنا و سلامتی کو (مان لینے) کی صورت میں نفس کی امارگی اور اس کی تمام برائیاں اس میں اثر نہیں کرتیں
 اور اس کے نیاں میں خلل نہیں ڈالتیں، اور یا ہم یہ کہتے ہیں کہ فوائے قلب کے بعد نفس کا امارگی اور تمام
 رذائل پر (قائم) ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ محسوس ہوتا ہے کہ اس فنا کے بعد نفس اپنی تیزی و تندہی سے
 رہ جاتا ہے اور قلب کے حال کے مشاہدہ اور اس کے مطلوب میں فنا و مستغرق ہو جانے سے اور نیک ہمیشہ
 کی صحبت حاصل ہونے کی برکت سے اپنی بہت سی بُری عادتوں سے نادم ہو جاتا اور اصلاح کی طرف آ جاتا
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

آپ نے پوچھا تھا کہ فوائے قلبی و روحی وغیرہ کے لئے خواب و بیداری میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 حضور دائمی ہونا لازم ہے یا نہیں۔ جواب:۔ لازم ہے کیونکہ فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے
 اور جو دوام نہیں رکھتی وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے فنا و تہلاک کا معاملہ حضور سے بزرگ و بزرگ تر ہے

جس جگہ کہ استہلاک و اضمحلال (قائمت) ہے وہاں حضور کا اطلاق شرم ہے فنا میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا ضروری ہے اور دائمی حضور میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا کچھ بھی ضروری نہیں ہے، دائمی حضور ماسوا کے حضور کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے جیسا کہ پانی جاری ہو اور خس و خاشاک بھی اس کے اوپر بہتے رہیں اور اس (پانی) کے بہنے میں غلغلہ انداز نہ ہوں۔

آپؐ لکھا تھا کہ آپؐ کی سرمد کی جانب روانگی کے وقت ایک خاتون نے آپؐ کے متعلق خواب میں ایسا ایسا دیکھا ہے کہ آپؐ نے اچھا لباس پہنا ہوا ہے اور جو اہرات بڑی ہوئی سونے کی زنجیر آپؐ کے دونوں پاؤں میں پڑی ہے اور اس نے (آپؐ کو) قید کیا ہوا ہے، اس خاتون نے آپؐ سے کہا کہ تو کیفیت میں تھا اور تو مجھ سے کہا کہ یہ پیغمبروں کا لباس ہے جو کہ پہنا ہوا ہے اور یہ زنجیر کہ (جس نے) تجھ کو قید کیا ہے پیغمبران علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔ آپؐ جان لیں کہ پیغمبروں کا لباس گویا ان بزرگوں کی نسبت ہے کہ جس کے حاصل ہونے کی بشارت پہنچی ہے اور زنجیر ان کی شریعت ہے تاکہ آپؐ کو قید میں رکھے اور اس کی حدود باہر نہ چھوڑے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ زنجیر اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے عبارت ہو کہ جس میں آپؐ داخل ہوئے ہیں اور اس کی قیدیں آئے ہیں اور اس سلسلہ کو سلسلہ الذہب کہتے ہیں اور چونکہ یہ سلسلہ حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) تک پہنچا ہے اور انھوں نے نسبت کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اخذ کیا ہے (اس لئے یہ بات) صادق آتی ہے کہ یہ زنجیر (سلسلہ) پیغمبروں کی ہے علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اس صورت میں لباس کی تعبیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت کے ساتھ بھی کر سکتے ہیں اور یہ اس مکتوب کا اخیرہ دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ والنزوم متابع المصطفیٰ علیٰ الد الصلوٰۃ والسلام والبرکات والعلیٰ۔

مکتوبات

صلاح آقا عبدالحکیم (لاہوری) کے نام و حفظ و فضل اور نیک لوگوں کی حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

لے بھائی انا جنس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے پرہیز کر اور بدعتی کی مجالس سے گریز کر

یحییٰ معاذ زری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ دین قسم کے لوگوں یعنی غافل علماء اور غیر محتاط قاریوں اور

سہ کسی نے کیا خوب کہا ہے

ابن سلسلہ اظلام ناب ست

ابن فاضل تمام آفتاب ست

(یہ زنجیر خالص سونے کی ہے، یہ گھر سب کا سب آفتاب ہے)

صحیح و اجتناب کر اور جس شخص نے اپنے آپ کو ہرگز کی گدی پر بٹھایا ہے اور اس کا عمل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی سنت کے موافق نہیں ہے اور وہ شریعت متورہ کے زیور سے آراستہ نہیں ہے قطعی طور پر اس سے دور رہ، بلکہ جس شہر میں وہ ہو اُس میں مت رہ، ایسا نہ ہو کہ دونوں کے گزرنے کے ساتھ دل کو اس سے کچھ رغبت پیدا ہو جائے اور مقصدِ اعظم میں خلل ڈال دے کیونکہ وہ اقتدار کے لائق نہیں ہے وہ ایک چھپا ہوا چور اور شیطان کا ایک جال ہے اگرچہ تو اس سے مختلف قسم کے خوارقِ عادت دیکھے اور تو اس کو ظاہر میں دنیا سے بے تعلق پائے، جعفر تو شیرے بھاگتا ہے اس کی بے صحبت سے اُس سے بھی زیادہ بھاگ۔ سید الطائفہ (حضرت) جنید بخاری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کے سب طریقے بند کر دیئے گئے ہیں سوائے اس شخص کے طریقہ کے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلا اور نیز فرمایا جس شخص نے نہ قرآن (مجید) حفظ کیا ہو اور نہ حدیث لکھی ہو اس کا (طریقہ) میں اس کی پیروی نہیں کی جائیگی کیونکہ ہمارا علم (معرفت) کتاب و سنت کا پابند ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ مقررین صادقین سابقین بزرگانِ دین کے طریقہ و حقیقت کتاب و سنت کے پابند ہیں پس وہ (بزرگانِ دین) صوفیہ اور علما ہیں جو شریعت و طریقت پر عمل کرتے ہیں اور وہ نبی کریم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں وہ اُن (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال و اخلاق و افعال و احوال میں ان کا اتباع کرنے والے ہیں، اللہ سبحانہ ان کی برکات سے ہمیں بھی مستفیض فرمائے۔

۱۸۷

(یہ فقیر دوبارہ لکھتا ہے کہ آدابِ نبویؐ میں کسنی کرنے والے اور سننِ مصطفویٰ علیٰ صدرہ الصلوٰۃ والسلام کے ترک کرنے والے کو ہرگز عارف خیال نہ کریں اور اُس کے ترک دنیا، قطع تعلق اور خوارقِ عادت پر فریفتہ نہ ہوں اور اس کے زہد و توکل اور معارفِ توحیدی کے شیدائی میں کیونکہ باطل فرقے مثلاً یہود نصاریٰ اور جوگی اور برہمن ان امور میں حقانی فرقوں کے ساتھ شرکت رکھتے ہیں۔ ابو عمر بن حبیب المسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے ہر وہ حال جو علم کا ثمرہ نہ ہو اگرچہ وہ بہت بڑا ہو تو بلاشبہ اس کے صاحب پر اس کا ضرر اس کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔ اُن سے دریافت کیا گیا کہ تصوف کیا ہے؟ انھوں نے کہا "امروہی کے تحت صبر کرنا ہے" کام کا مدار شریعت کے اتباع پر ہے اور نجات کا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلنے سے وابستہ ہے، حق و باطل میں صحیح فرق کرنے والی چیز یہی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کا اتباع ہے، زہد و توکل اور دنیا سے قطع تعلق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر مقبول نہیں ہے اور اذکار و افکار و اشواق و انواق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بغیر بے نتیجہ ہیں، خوارقِ عادت کا مدار کھوکا رہنے اور ریاضت پر ہے معرفت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے

(حضرت) عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جس شخص نے آداب میں سُستی کی اس کو سنتوں سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے سنتوں میں سُستی کی اس کو فرائض سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے فرائض میں سُستی کی اس کو معرفت سے محرومی کی سزا دی گئی اور اسی لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے فرمایا انا ہوں سے کفر میں زیادتی ہوتی ہے۔ لوگوں نے سلطان وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر سے کہا فلاں شخص پانی پر چلتا ہے، آپ نے فرمایا آسان ہے ایک تنکا بھی پانی پر چلتا ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ہوا میں اُڑتا ہے، فرمایا ایک چیل اور کھمی بھی ہوا میں اُڑتی ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ایک لٹھر میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے، فرمایا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک جاتا ہے، اس قسم کی چیزوں کی کوئی زیادہ دھت نہیں ہے۔ مرد (حق) وہ ہے جو مخلوق کے درمیان بیٹھے، لیکن دین کرے اور شادی کرے اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھے اور ایک لحظہ اپنے خدا عزوجل سے غافل نہ ہو۔

۱۸۵

لوگوں نے امام اولیاء ابوالعلی رودباری (قدس سرہ) سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جو اہل و عیال کی چیزیں (گناہا جانا) سنتا ہے اور کہتا ہے کہ میرے لئے حلال ہے کیونکہ میں ایسے درجہ تک پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا مختلف ہونا مجھ میں تاثر نہیں کرتا، آپ نے جواب میں فرمایا ہاں پہنچ گیا ہے لیکن جہنم میں پہنچا ہے۔ ابوسلمان دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں اکثر قوم (صوفیہ) کے نکتوں میں سے کوئی نکتہ میرے دل میں آتا رہتا ہے تو میں اس کو دو عادل گواہوں یعنی کتاب و سنت کے بغیر قبول نہیں کرتا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بدعتی لوگ دوزخیوں کے کُتے ہیں۔ اور نیز (حدیث شریف میں) آیا ہے کہ جس شخص نے کسی بدعت پر ۱۸۵ عمل کیا شیطان عبادت میں اس کے ساتھ تخیل کرتا ہے اور اس پر شروع و کریم طاری کرتا ہے اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کا نہ روزہ قبول کرتا ہے نہ نماز، نہ صدقہ، نہ حج، نہ عمرہ، نہ جہاد، نہ کوئی اور فرض اور نہ کوئی نفل قبول کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے جیسا کہ گذرے ہوئے آئے سے بالکل جاتا ہے۔ شیخ علی بن بکر قدس سرہ نے معراج الہدایہ میں فرمایا کہ تو اس بات کو حق جان لے اور سچی سمجھ لے کہ ہر انسان کا حسن و کمال و زینت و جمال تمام امور میں بلحاظ ظاہر باطن اصول و فروع، عقل و فعل، عادت و عبادت، اخلاق و اطوار حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے کامل اتباع میں ہے، یہ نہ کہ نہ سعادتی سنت کے اتباع یعنی افلاص کو ملحوظ رکھتے ہوئے اوامر کے بجالانے اور نواہی کو ملحوظ رکھتے ہوئے منہیات کو بُرا جانے (یعنی ان سے بچنے) میں ہیں بلکہ اپنے تمام افعال و اطوار و حرکات و سکنات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقوش قدم پر چلنے میں ہیں یہاں تک کہ نفس کو شریعت کی لگام دی جائے اور قلب میں حقیقت کے حقائق جلوہ نما ہوں، اور یہ بات اس کے بغیر

حاصل نہیں ہوتی کہ بُری عادتوں سے سنت کے قانون کے مطابق قلب کی صفائی کی جائے اور ذکر و تلاوت و معرفت اور اچھے اخلاق کے ساتھ اس (قلب) کو منور کیا جائے اور اس میں اس طرح اعتدال پیدا کیا جائے کہ اعضا کی تمام حرکات اعتدال کے طریقہ پر جاری ہوں یہاں تک کہ اس میں ان (امور) کے ساتھ اعتدال کی ہیئت پیدا ہو جائے وہ حقائق کو قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے اور غلیات الہی کی ہوا کے جھونکوں کی صلاحیت پیدا کر لے جو کہ احسن طریق کے سلوک کے لئے مخصوص ہیں۔ یہ ہے جو انھوں نے کہا ہے، اور اگر کوئی گناہ واقع ہو جائے تو توجہ جلدی اس کا تدارک توبہ واستغفار کے ساتھ کر، پوشیدہ گناہ کے لئے توبہ پوشیدہ کر اور علانیہ گناہ کے لئے توبہ علانیہ کر اور توبہ کو دوسرے وقت پر نہ رکھو۔ اور منقول ہے کہ گناہ کا تین (اعمال) لکھنے والے فرشتے (گناہ کے لکھنے میں تین ساعت تک توقف کرتے ہیں، اگر گناہ کرنے والے نے اس عرصہ میں توبہ کر لی تو وہ اس گناہ کو نہیں لکھتے ورنہ نامہ اعمال میں درج کر دیتے ہیں۔ جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں جس گناہ کا تو نے ارتکاب کیا ہے اس سے توبہ کرنے سے تیرا غفلت کرنا اُس کے ارتکاب سے زیادہ بُرا ہے اور اگر اس قدر جلدی سے توبہ میسر نہ ہو تو غرغہ (موت) کے وقت حلق سے نکلنے والی آواز کا معاملہ پہنچنے سے پہلے پہلے جب بھی توبہ کر لے مقبول ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ رات کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ دن کے وقت گناہ کرنے والے کی قبول کرے اور دن کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ رات کے وقت گناہ کرنے والے کی توبہ قبول کرے۔ چاہئے کہ پرہیزگاری و تقویٰ کو اپنا شعار بنائے، ممنوعات و مشبہات میں قدم نہ رکھے کیونکہ اس راستہ میں منہیات کے ارتکاب سے پہلے اُن سے باز رہنا اور اُم کو بجالانا ترقی بخشنے اور فائدہ دینے والا ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نیک اعمال ہر نیک و بد آدمی کے لئے ہیں لیکن گناہوں سے صدیق ہی بچتا ہے۔ (حضرت) معروف کرخی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ تم اپنی آنکھوں کو بند رکھو اگرچہ ایک مادہ بکری ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے جلیس وہ لوگ ہیں جو دنیا میں پرہیزگاری اور زہد کرنے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگار آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کی طرف ہر یہ بھیجا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کے ساتھ بیٹھنا عبادت ہے اور اس کے ساتھ بات چیت کرنا نیکی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگار آدمی کی دو رکعت مختلط گزیر کر کے والا یعنی غیر متعلق کی ہزار رکعت سے افضل ہیں، اور جس امر میں کہ تیرا دل توقف کرے تو اس کو چھوڑ دے اور اس کا مرتکب نہ ہو، اور نفس کے فتویٰ پر مت چل اور تردد والے امور میں دل کو مفتی بنا۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے نیکی وہ ہے جس کی طرف نفس کو سکون نہ ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان ہو اور گناہ وہ ہے

جس کی طرف نفس کو سکون ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔
اور حدیث شریف میں آیا ہے حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے پس تو اس چیز کو جو تجھے شک
میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس
جگہ شک آجائے اور دل توقف کرے اس کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر شک نہ آئے تو اس کا ارتکاب
معاف ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں
حلال کر دیا ہے اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا ہے اور جس سے سکوت
فرمایا وہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو معاف کر دیا گیا ہے جو شخص کہ مشتبہ امور میں مبتلا ہو جائے
اس کے لئے تیز کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کو اپنے سینہ یا دل پر رکھے اگر (اس کو) ساکن پائے تو اس
امر پر عمل کرے اور اگر مضطرب پائے تو اپنے آپ کو اس سے باز رکھے۔ حدیث نبوی علی مصدر ہا
الصلوۃ والسلام میں آیا ہے کہ تیرا نفس تجھ کو فتویٰ دیتا ہے تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ پس بیشک وہ
حلال کے متعلق سکون حاصل کرے گا اور حرام کے متعلق اضطراب پائے گا، تو اس چیز کو جو تجھے شک میں
ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں، بیشک
مومن صغیرہ گناہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ مبادا وہ کبیرہ گناہ میں مبتلا ہو جائے۔ اور دوسری
روایت میں آیا ہے کہ تو اپنا ہاتھ اپنے دل پر رکھ پس بیشک دل حلال کے متعلق سکون پاتا یا الیٰ آفرہ۔
اپنی تمام طاعات و عبادات کو قابلِ تہمت جانے اور اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے سے قاصر سمجھے۔
ابو محمد بن منازل قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر قسم کی عبادات میں پس اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے: الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْقِطِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ
[وہ لوگ صبر کرنے والے، سچ بولنے والے، عاجزی کرنے والے، خرچ کرنے والے اور اخیر شب میں گناہوں کی معافی
چاہنے والے ہیں]۔ (اس آیت کریمہ میں) اللہ تعالیٰ نے تمام مقامات کو استغفار کے مقام پر ختم فرمایا ہر
تاکہ بندہ اپنے تمام افعال و احوال میں اپنا قصور دیکھے پس اس کو چاہئے کہ ان سب افعال کی معافی
طلب کرے۔ (حضرت) جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں کہ عبادت گذاروں کا اپنی عبادت کی
وجہ سے گنہگاروں پر تکبر کرنا ان کے گناہوں سے زیادہ بُرا اور ضرر رساں ہے۔ لوگوں نے حضرت عمرؓ
قدس سرہ کو رمضان المبارک کے عشرہ اواخر میں جامع مسجد کے باہر دیکھا پس ان سے کہا گیا کہ وہ کیا چیز جس نے
آپ کو مسجد سے نکالا؟ آپ نے فرمایا: قرار اور ان کے پاس ان کی عبادت کی تعظیم کے مشاہدہ نے۔
اور اگر اپنی اور اپنے اہل و عیال کی روزی کے لئے کوئی کسب مثلاً تجارت وغیرہ اختیار کرے تو کوئی مضائقہ

نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے کیونکہ سلف نے اس کو اختیار کیا ہے اور احادیث میں کسب کے فضائل بکثرت ہیں اور اگر توکل اختیار کرے تو یہ بھی اچھا ہے لیکن بشرطیکہ کسی سے طمع نہ رکھتا ہو۔ محمد بن سالم سے ایک شخص نے پوچھا کیا ہم کسب کے ساتھ بندگی میں لئے جاتے ہیں یا توکل کے ساتھ؟ تو انھوں نے فرمایا "توکل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال ہے اور کسب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے اور بیشک کسب اس شخص کے لئے سنت ہے جس کو توکل کی حالت سے کمزوری لاحق ہو جائے اور کمال کے اُس درجہ سے گری جائے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حال ہے پس جو شخص توکل کی طاقت رکھتا ہے اس کے لئے کسب مباح نہیں ہے لیکن وہ کسب معاونت کرے کسب اعتماد نہ کرے، اور جو شخص توکل کے اُس حال سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا حال ہے کمزور ہو جائے اس کے لئے معاش و کسب کا طلب کرنا مباح کر دیا گیا ہے تاکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کے درجے سے نہ گری جائے جیسا کہ وہ آپ کے حال سے گریا ہے۔ ابو محمد بن منازل فرماتے ہیں کسب کے ساتھ تنولین (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا) اس (کسب) کے اس (تفریق) سے خالی ہونے سے بہتر ہے، اور کھانا کھانے میں اعتدال کا خیال رکھئے نہ اس قدر کھائے کہ عبادت میں سستی پیدا ہو اور بے مزہ کرے اور نہ اس قدر کمی کرے کہ اذکار و طاعات سے عاجز رہ جائے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا "اچھی غذا کھا اور کام کو اچھی طرح مختصر یہ کہ ہر عبادت پر ہے جس قدر (خوراک) کہ اس کی مددگار ہے مبارک ہے اور جو چیز اس موالہ میں خلل ڈالنے والی ہے منع ہے اور جن افعال و حرکات کا قصد کرے ان سب میں نیت کو ملحوظ رکھے کسی بھی کام میں جب تک اچھی نیت حاصل نہ ہو جتنا تک ممکن ہو پیش قدمی نہ کرے اور گوشہ نشینی و خاموشی کی طرف راغب رہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حکمت کے دس حصے ہیں ان میں سے نو حصے گوشہ نشینی ہیں ہیں اور ان میں سے ایک خاموشی میں ہے اور لوگوں کے ساتھ میل جول ضرورت کے مطابق رکھے اور تمام اوقات کو مراقبہ و اذکار میں بسر کرے، کام کرنے کا وقت ہے صحبت رکھنے (مجلس قائم کرنے) کا وقت آگے آنے والا ہے، سوائے اُس صحبت کے جو فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہو کہ وہ محمود بلکہ ضروری اور اسی طرح اہل طریقہ کے ساتھ صحبت رکھنا بھی ایک دوسرے میں فانی ہونے اور یکا ربیاتیں درمیان میں نہ لانے کی شرط کے ساتھ مستحسن بلکہ بعض اوقات میں گوشہ نشینی سے افضل ہے اور طریقہ کے مخالف کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور ہر نیک و بد کے ساتھ کشادہ پیشانی سے پیش آنا چاہئے، باطن خواہ (اس سے) خوش ہو یا ناخوش ہو، اور جو شخص عذر کے ساتھ پیش آئے اس کا عذر قبول کرے اور اچھا اخلاق رکھے کسی پر اعتراض کرنے سے پرہیز کرے اور نرم و مناسب بات کہے اور خفا و غرور جل کے (خفی کے) علاوہ

کسی شخص کے ساتھ سختی سے پیش نہ آئے — شیخ عبد اللہ ربیعانی قدس سرہ نے کہا ہے کہ روشنی نہ نماز روزہ ہے اور نہ راتوں کو جاگنا ہے، یہ تو سب بندگی کے اسباب ہیں، روشنی کسی کو رنج نہ پہنچانا ہے اگر تو یہ حاصل کرے تو واصل ہو جائے — لوگوں نے محمد بن سالم (رحمہ اللہ) سے پوچھا مخلوق میں سے اولیاء اللہ کو کس چیز سے پہچانا جاتا ہے انھوں نے فرمایا ان کی زبان کی نرمی، حسن اخلاق، کشادہ روی، سخاوت نفس، قلبِ اعتراف، عذراؤں کا غدر قبول کرنے اور تمام مخلوق پر خواہ وہ نیک ہوں یا بد، کامل شفقت سے (پہچانا جاتا ہے) — ابو عبد اللہ احمد قرقری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو اندری یہ ہے کہ جس شخص سے تو بغض رکھتا ہے اس کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آئے اور جسے تو ناپسند کرتا ہے اس کے لئے مال خرچ کرے اور جس شخص سے تیرا دل نفرت کرتا ہے اس کے ساتھ خوب میل جول رکھے۔ اور بات کرنے میں کم گوئی کو ملحوظ رکھنا چاہئے اور زیادہ سوتا اور زیادہ ہنسنا نہیں چاہئے (کم یہ) دل کو مردہ کرتا ہے اور اپنے تمام امور کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دے اور خود بندگی میں مستغرق رہے تاکہ تو امور کی تدبیر سے فارغ رہے — اور سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے کیا اچھا فرمایا ہے کہ دنیا کی ہر حاجت کا حصول اس کا ترک ہے اور جب تیرا دل ایک (اللہ تعالیٰ کی) جانب ہو گیا وہ تیرے تمام امور کو کفایت کرے گا — حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی فکروں کو ایک فکر (اللہ کی یاد) بنا لیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکروں کے لئے کافی ہو گا اور نیز اپنے بندوں کو تجھ پر مہربان کر دے گا تاکہ وہ تیرے کاموں کو درست کریں — یہی معاذ رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ تو جس قدر اللہ تعالیٰ سے محبت کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے محبت کرے گی اور تو جس قدر اللہ تعالیٰ سے خوف کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے خوف کرے گی اور تو جس قدر اللہ عزوجل کے ساتھ مشغول رہے گا مخلوق اسی قدر تیرے کام میں مشغول رہے گی — اور نیز اتنی ہی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے خوش ہوا، اشیاء اس کی خدمت سے خوش ہوئیں اور جس کی آنکھ کی ٹھنڈک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تمام اشیاء کی آنکھوں کی ٹھنڈک اس کی طرف دیکھنے سے ہے۔ مختصر یہ کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے لئے رہ ورنہ مت رہا دل اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول مست ہوا اور پروردگار کے فضل پر اعتماد کرنے کے علاوہ کسی پر اعتماد نہ کر — ابو محمد راشی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تیرے اور حق (جمل و علا) کے درمیان بہت بڑا حجاب تیرا اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول ہونا اور تیرا اپنے اسباب میں اپنے جیسے عاجز پر بھروسہ کرنا ہے، صوفی اُسی وقت صوفی بنتا ہے جبکہ زمین اس کو برداشت نہ کرے اور آسمان اس کو سایہ نہ کرے اور اس کے لئے مخلوق کے نزدیک قبولیت نہ ہو اور تمام احوال میں اس کا مرجع خالق تبارک (و تعالیٰ) کی طرف ہو، اہل و عیال کے ساتھ اچھا سلوک کرنا چاہو

اور میل جول بغیر ضرورت رکھنا چاہئے تاکہ اُن کا حق ادا ہو جائے اور ان کے ساتھ کامل اُنس پیدا نہیں کرنا چاہئے تاکہ بارگاہ مقدس سے روگردانی کا باعث نہ ہو جائے اور باطنی احوال کو نااہل سے بیان نہیں کرنا چاہئے اور جہاں تک ممکن ہو والدین کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور تمام حالات میں منت کو اختیار کرنا چاہئے اور حتی الامکان بدعت سے بچنا چاہئے اور بسط (احوال و واردات کی کثرت) کے زمانہ میں حدودِ شرعیہ کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے اور حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہئے اور قبض (احوال و واردات کی بندش) کے وقت پر امید رہنا چاہئے، ترجیحہ و بایوس نہیں ہونا چاہئے۔ **فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا** [پس بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے] سختی اور نرمی میں ارادہ کرے کہ یکساں رہے اور وجود عدم (کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے کی حالت) میں ایک ہی روش پر رہے بلکہ عدم میں راحت پائے اور وجود میں مضطرب رہے۔ لوگوں نے ابو سعید خدریؓ سے فقر کے فقر (افلاس) کے وقت سکون اور وجود (فراخی) کے وقت اضطراب اور غموں کے ساتھ اُنس اور خوشیوں کے وقت وحشت ہے۔ اور صاحب میں نہ گھبرائے اور لوگوں کے عیبوں پر نظر نہ کرے اور اپنے عیبوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھے اور اپنے آپ کو کسی مسلمان پر فضیلت نہ دے اور سب کو اپنے سے افضل جانے۔ (حضرت) سری سقطیؓ قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو کسی شخص پر فضیلت نہیں ہے اُن سے کہا گیا کہ کیا تمہنوں پر بھی نہیں ہے تو فرمایا اور تمہنوں پر بھی نہیں ہے۔ اور ہر مسلمان کے بارے میں یہ اعتقاد رکھے کہ میرے کام کا حل اس کی ذات کی برکت اور دعا سے ہو سکتا ہے، اور اہل حقوق کا پابند رہے۔ اہل اللہ کے کلام میں آیہ ہے کہ **بیشک مومن صاحب حق کے لئے پابند ہے احقر مینا**۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے تین چیزوں سے ناک بھوں نہیں چڑھائی تو وہ سچا مومن ہے، اہل و عیال کی خدمت، فقر کے ساتھ بیٹھنا اور خادم کے ساتھ کھانا، یہ افعال اُن مومنین کی نشانیوں میں سے ہیں جن کی صفت اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ الْمُؤْمِنِينَ حَفَاقًا** [وہی لوگ سچے مومن ہیں] اور اسلاف کی میرٹوں کو ہر وقت ملحوظ رکھے اور غربا، فقر و مساکین کی صحبت کی طرف راغب رہے اور کسی شخص کی غیبت نہ کرے بلکہ غیبت کرنے والے کو حتی الامکان منع کرے اور نیکی کا ادا کرنے اور برائی سے روکنے کو اپنا شیوہ بن لے اور مال خرچ کرنے پر حریص رہے اور نیکیوں کے ادا کرنے سے سرو ہو کرے اور برائیوں کے ارتکاب سے دور رہے۔ لوگوں نے محمد بن علیؑ ان قدس سرہ سے پوچھا کہ بندہ سے اللہ تعالیٰ کے راضی ہونے کی علامات کیا ہیں انھوں نے فرمایا عبادات میں اس کو سرور حاصل ہونا اور

گناہوں سے اس کو گرائی ہوتا۔ — حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو کسی گناہ نے غمگین کیا اور کسی نیکی نے خوش کیا تو وہ مومن ہے اور افلاس کے خوف سے بخل نہ کرے، **الشَّيْطَانُ يَجِدُ كُمُ الْفَقْرَ وَبِقُرْبِهِ كُمُ الْفَقْهَ** (شیطان تم سے افلاس کا وعدہ کرتا ہے اور تم کو برائیوں کا امر کرتا ہے) روزی کی کمی سے غمگین نہ ہو کیونکہ عیش کا وقت آگے آنے والا ہے، **اللہمَّ اِنِّیْ اَعِیْشُ عِیْشَ الْاٰخِرَةِ** (اے اللہ! بیشک عیش تو آخرت کا عیش ہے) اس جگہ دنیا کی تنگی دہاں (آخرت) کی فراخی کا باعث ہے۔ — پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا رزق قلیل اور کتبہ کثیر ہو اور اس کی نماز اچھی طرح ادا ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی غیبت نہیں کی تو قیامت کے روز وہ اس حال میں آئے گا کہ میرے ساتھ ان دو (انجلیوں) کی طرح ہوگا۔ اور نیز آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جو حج کرتے ہوئے مرا اور جس نے غازی ہو کر صبح کی، ایسا شخص جس کا حال (لوگوں پر) پوشیدہ ہو، عیال دار ہو، پاکباز ہو، تھوڑی سی دنیا پر قانع ہو، دنیا والوں کے پاس ہنستے ہوئے جاتا ہو اور ان کے پاس سے ہنستا ہوا واپس آتا ہو۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ وہی لوگ ہیں جو حاجی ہیں اور غازی ہیں، اور فقر اور دینی بھائیوں کی خدمت (کرنے) میں اپنے آپ کو یار نہیں کھنچا ہے۔ جعفر خلدی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ شرفائی کوشش اپنے بھائیوں کے لئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ ابو عبد اللہ خنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوستوں میں سے ایک دوست میرا مہمان ہوا، اتفاق سے اس کو پیٹ کی بیماری (اسہال) لاحق ہو گئی اور میں نے اس کی خدمت کو اپنے ذمہ لیا اور میں اس کی خدمت کرتا تھا اور تمام رات طشت (نعال) اُس کے سامنے سے اٹھاتا تھا ایک دفعہ مجھ کو اونگھ آ گئی اُس نے مجھ سے کہا **نَمْتَ لِعَنَّاكَ اَللّٰہُ**، یعنی تو سو گیا خدا نے تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے، لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ جس وقت اُس نے تجھ کو لعنت اَللّٰہُ [اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے] کہا تو نے اپنے نفس کو کیسا پایا۔ میں نے کہا کہ میں نے ایسا پایا کہ اس نے مجھ کو **حَمَلَکَ اَللّٰہُ** [اللہ تعالیٰ تجھ پر چڑھ کر لے لیا] کہا ہے۔ اور جس حال کو تو نہیں پہنچا ہے بلا وجہ اس میں گفتگو نہ کر۔ ابو عمر زجاجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایسے حال کے بارے میں گفتگو کی جس تک وہ نہیں پہنچا ہے تو اس کا کلام فتنہ ہے پس جو شخص اس کو سنتا ہے اور دعویٰ اس کے دل میں پیدا ہوتا ہے وہ اس حال کی طرف پہنچے اور اس تک وصول سے محروم رہتا ہے۔ — اور صوفی کی خدمت آداب کے ساتھ کرتا کہ تو ان کی برکات سے بہرہ ور ہو جائے، **الطَّرِیْقَةُ کُلُّهَا اَدَبٌ [طریقت تمام ادب ہے]** یہ مقولہ آپ نے سنا ہو گا کہ کوئی بے ادب خدا تعالیٰ تک نہیں پہنچا ہے، ارادہ ہے کہ اس

بزرگ گروہ کے بعض آداب علیحدہ کاغذ پر لکھو، ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے اس بارے میں ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے اور پیر کے بعض ضروری آداب اس میں درج فرمائے ہیں اگر مل جائے تو اس کا مطالعہ کریں۔ مختصر یہ ہے کہ بیچ و بے نفس ہو کر ان (بزرگوں) کی خدمت میں پوری طرح پیشقدمی کرے ورنہ ان بزرگوں کی ہم نشینی کی ہوس نہ کرے کیونکہ اس صورت میں ضرر کا احتمال غالب ہے اور نفع موقوف ہے۔ ابو بکر بن سعد ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے من صعب الصوفیۃ فلیصحبہم بلا نفس ولا قلب ولا مالک ففی نظری شئ من اشیائہ قطعہ ذلک عن بلوغ مقصدہ یعنی جو شخص صوفیہ کی صحبت کو اختیار کرے تو اس کو چاہئے کہ بے نفس و بے قلب اور بے ملکیت ہو کر ان کی صحبت اختیار کرے پس جب اپنی چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف نظر کرنا ہو تو وہ اس کو مطلوب تک پہنچنے سے روک دیتی ہے اور قہر و جل و علای طلب میں اپنے آپ کو آرام مت دے اور بے چین رہ۔ ابو بکر طسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ محبوب کو محبوب کے بغیر آرام اور اسول کے ساتھ اس والفت نہیں ہے اور ہمیشہ اس کے باطن سے یہ آواز نکلتی ہے نہ بچہ مشغول کیم دیدہ و دل را کہ مدام دل ترامی طلبد دیدہ ترامی خواہد

[میں آنکھ اور دل کو کس چیز میں مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا رہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے]

مرید کو اس صفت کا ہونا چاہیے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَتّٰی اِذَا ضَآلَّتْ عَلَیْہِمْ الْاَرْضُ بِمَا رَجَحَتْ وَضَآلَّتْ عَلَیْہِمْ اَنْفُسُہُمْ وَظَنُوْا اَنْ لَا مُلْجَاۃَ لَہُمْ اِلَّا اِلَیْہِ ۚ اِنَّا نَکُیْبُ زَیْنِ اپنی فراخی کے باوجود ان پر تنگ نہ ہوگی اور ان پر ان کی اپنی جانیں تنگ نہ ہوں گی اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ سے سوائے اسی کی طرف رجوع کرنے کے کوئی جائے پناہ نہیں [جب اس کی تشنگی اس درجہ کو پہنچ جائے اور نماز پڑھنے میں قناریخ ہونے کے باوجود اس پر تنگ و تاریک ہو جائے تو امید ہے کہ رحمت کا سمندر جوش میں آئے اور اس گھو بار و ساز و سامان برباد کرنے والے عاشق کو اس سے وارفتر کر دے اور اپنی وحدت کے خلوت ظاہر میں جگہ دیدہ۔

۵۔ دایم ترا ز گنج مقصود نشان گرا نرسیدیم تو شاید برسی

[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانہ کی نشان دہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے]

آپ دوستوں سے اس مسکین کی التماس یہ ہے کہ اس فرقت زدہ گنہگار کو اپنی مقبول دعاؤں سے فراموش نہ کریں اور اُس تعالیٰ کے کرم عام سے درخواست کریں کہ یہ گنہگار تباہ کا قیامت کے روز رحمت کئے ہوئے گنہگاروں کی قطار میں داخل ہو جائے۔ ۵

کجا ما و کجا زنجیر زلفش عجب دیوانگی اندر سراقاد

[کہاں ہم اور کہاں اس کی زلف کی زنجیر، سر میں ایک عجیب دیوانگی پیدا ہو گئی ہے۔]

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [آپ کا رب بڑی عزت والا ہے۔ ہر باتوں کی پاک ہی جویہ رکافر، لگ بیان کرتے ہیں اور رسولوں پر سلام ہو اور تمہارا تعریف اللہ تعالیٰ کیلئے جو نما، جہازوں کا پروردگار ہے]

مکتوب ۱۱۱

محمد حسین کا بی کے نام درد شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

نحمدہ و نصلی علیہ (سولہ الکریم) اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طریقہ پر انتقامت عطا فرما کر باطنی ترقیات کے ساتھ معزز رکھے میرے مخدوم! اس عالم فانی میں خوشگوار نعمت نشینی اور انتظار ہے اور شوقِ احدیت کی آگ کی شعلہ زنی اور موت کی طلب میں درد و غم اور بے چینی پر کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ یہ شوق اور غم سعادت کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب اور سوز حصول کا سرچشمہ ہے۔ مصرع

باز درد بساز چوں دوائے تو منم [جبکہ تیری دوا میں ہوں تو درد کے ساتھ موافقت کر]

انسان کا موجودات پر فضیلت عشق و درد کی وجہ سے ہے۔ مصرع

درد را جز آدمی در خورد نیست [درد کے لائق آدمی کے سوا کوئی نہیں ہے]

آدمی جس قدر زیادہ درد و محبت کا مورد ہوگا محبت و قرب میں (اسی قدر) زیادہ کامل ہوگا المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت کوئی لمحہ ایسا نہیں گذرنے دیتی کہ محبت صادق کو نصیب نہ ہو واللہ الخالق الوری [اور احسان خالق کائنات کا ہے] والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۱۲

محمد میر گزبر اور کے نام اوقات کو معزز رکھنے کا شوق دلانے اور پرستگاری و تقویٰ پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسالِ تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس ضرورت کے فقرا کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں اور

اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے محمد! یہ چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم امور میں صرف ہو اور (امور کی) اہمیت لوگوں کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، بندی کے لئے کوئی امر مناسب اور متوسط کیلئے کوئی امر اور تہی کے لئے کوئی دورا امر، اگر ان تینوں امور میں سے کوئی امر بے موقع بجالایا جائے تو معطلی و بیکاری میں داخل ہے اور نہ ابرار کے اعمال میں داخل ہے نہ مفرہین کے اعمال میں، وقت و حال کے مطابق مشغول رہیں اور ترقیات کے دروازوں کو کھلا رکھیں اور توشہ آخرت کو مولا سے تحقیقی جبل شانہ کی خوشنودی کے لئے تیار کریں، وَلَنَنْظُرَنَّ ۱۹۳ نَفْسٌ مَّا قَدْ مَتَّ لِحَدِيثِ (اور ہر شخص کو دیکھا جائے گا کہ اُس نے کل (قیامت) کے لئے کیا بچھا ہے) اور سب سے بہتر توشہ (زیادہ) پرہیزگاری و تقویٰ ہے، گناہوں سے بچنے کے مقابلہ میں نیک اعمال کا بجالانا نفس پر زیادہ آسان ہے اور ہر وہ عمل جو نفس پر زیادہ شاق ہے اس کا اجر کسی گنا زیادہ ہے، پرہیزگاری کے برابر کائنات کی کوئی چیز نہیں ہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر سب ہی نیک و بد آدمی کرتے ہیں اور گناہوں سے صرف صدیق ہی بچتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے ہم نشین وہ ہوں گے جو دنیا میں اہل ورع و زہد ہیں (ابن لال عن سلمان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پرہیزگار آدمی کی دو رکعت نماز (مخلط و غیر متقی) کی ہزار رکعت سے بہتر ہیں (فرعن انس)۔ اور نیز آنحضور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پرہیزگار آدمی کے پیچھے نماز مقبول ہے، اور پرہیزگار آدمی کی طرف ہر یہ بھیجنا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کے ساتھ بیٹھنا عبادت ہے اور اس کے ساتھ مذاکرہ کرنا صدقہ (نیکی) ہے، (فرعن البراء)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن گناہ صغیرہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ گناہ کبیرہ میں مبتلا نہ ہو جائے (الحکیم عن عثمان بن عطاء عن ابیہ مرسل)۔ دونوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی متا کی جاتی ہے۔

مکتوب ۱۱۳

ماہ حیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا! اہا بعد، ہم شیرہ عقیقہ نے اس ناکارہ سے درخواست کی ہے کہ اس طریقہ عالیہ کے ذکر اور باطنی شغل کا طریقہ احاطہ تحریر میں لائے۔ درخواست کو قبول کرتے ہوئے لکھا جاتا ہے، غور سے سنیں کہ باطنی شغل ہمارے طریقہ میں چند قسم کا ہے۔ قسم اول ذکر اسم ذات ہے اور اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ طالب کو چاہئے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگا لے اور پوری توجہ

کیساتھ قلبِ صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور یہ قلبِ صنوبری قلبِ حقیقی کا آئینہ ہے جو کہ عالمِ امر سے ہے اور اس کو حقیقتِ جامعہ بھی کہتے ہیں اور لفظِ مبارک اللہ کو دل میں خیال کے طور پر گزارے اور دل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور کئے بغیر کہے اور سانس کو نہ روکے اور نہ رکھے ہیں زبان کو کسی طرح کا دخل نہ دے، سانس حسبِ معمول آتا رہے اور لفظِ مبارک اللہ سے بے مثل ذاتِ مراد سے اور اس کی کسی صفت کو ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی میں نہ آجائے اور تنزیہ سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔

جاننا چاہئے کہ جس طرح قلبِ بائیں ہاتھ کی جانب سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ۱۹۳ (لطیف) روحِ دائیں ہاتھ (کی جانب) سے تعلق رکھتا ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور سینہ کا درمیانی حصہ جو کہ سرِ رُخفی و داخلی کا مقام ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواسِ باطنہ کی جگہ دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور جب ذکر غالب آجائے تو تمام بدن کا احاطہ کر لیتا ہے اور بدن کا ہر جزو دل کی طرح ذکر ہو جاتا ہے اور اس کو مساطحات اللہ ذکر کہتے ہیں، طالب کو چاہئے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کرے کہ ذکر و حضورِ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازماً بن جائے جیسا کہ سنا، قوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے چنانچہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دل سے دور کرے تو دور نہ ہو۔

قسم دوم، ذکر نفی و اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے لگائے اور سانس کو ناف کے نیچے روکے اور کلمہ لا کو ناف سے کھینچے اور سر کے وسط تک پہنچائے اور الہ کو وسطِ سر سے دائیں کندھے پر لائے اور الا اللہ کو دائیں کندھے سے دلِ صنوبری پر جو بائیں پہلو میں واقع ہے لائے، اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۸) ہو جاتا ہے اور ان کلمات کو ایک مقام سے دوسرے مقام تک لے جانا خیال کے ساتھ ہونا چاہئے اور اعضا اور سانس کو حرکت نہ دے اور سانس ناف کے نیچے رُکار ہے، اور سانس کو جب تک روک سکے اس کلمہ کو کہتا رہے لیکن ہر سانس میں طاق عدد کے جفت نہ کہے اسی لئے اس ذکر کو قوتِ عددی کہتے ہیں اور جب سانس میں تنگی محسوس ہو اس کو چھوڑ دے اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابق طریقوں کے مطابق ذکر نہ کرے پھر اسی طرح کرے پھر اسی طرح کرے (اوپر) پھر اسی طرح کرے، اور اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذاتِ پاک (اللہ تعالیٰ) کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ اس ذکر کو

اولاً حضرت خواجہ خضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی (قدس سرہ) کو جو کہ حضراتِ خواجگان

قدس اسرارِ ہم کے سرِ سلسلہ میں تعلیم کیا ہے۔ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خواجہ سے فرمایا کہ آپ پانی میں غوطہ لگائیں انھوں نے پانی میں نہ کر تعلیم کیا شاید پانی میں غوطہ لگانا اسلئے ہو گا کہ سانس بے قرار رہے اور جانشین

قسم سہم وقوف قلبی ہے اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر دل کی طرف متوجہ و واقف رہے اور اس (دل) پر نگاہ رکھے تاکہ ماسوا کا خیال دل پر گزرنے کا راستہ بند ہو جائے اور پرگندگی خیال اس میں راہ نہ پائے اس کے بعد دل کو مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ دل کے حق میں بیکار رہنا مفقود ہے، جب ماسوا کا راستہ اس سے بند ہو جائے تو اس کے لئے بارگاہ مقدس کی طرف متوجہ ہونے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ دل کو دشن رکھو خالی رکھو دوست کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

قسم چہارم مراقبہ ہے اور مراقبہ ترقب سے مشتق ہے اور وہ انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار ۱۹۵ میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے، اور مراقبہ کے ایک اور معنی (دھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کی آگاہی و علم ہے یعنی سالک تصور کرے کہ حق تعالیٰ ہمیشہ اس کے ظاہر و باطن پر مطلع ہے حضرت تاج العرشین (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سالک مراقبہ سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور دلوں کی باتوں پر مطلع ہوتا اور باطن کا منور ہونا اور سادس سے سکون اور دل کا دائمی قبول مراقبہ سے حاصل ہوتا ہے۔

قسم پنجم رابطہ ہے (یعنی) دل میں پیر کی صورت کا تصور کرے، بزرگوں نے کہا ہے رع
سایہ رہبر یا سمت از ذکر حق (رہبر پیر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے)

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کیلئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر مرید کے لئے حق سبحانہ کی بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس مرید پیر کے ساتھ مناسبت کے جقدر زیادہ اسباب رکھتا ہوگا اس کے باطن اسی قدر زیادہ فیض اخذ کرے گا اور بہت جلد مطلب کو پہنچ جائیگا مرید کو چاہئے کہ اول پیر میں فنا (فنا فی الشیخ) ہو جائے اس کے بعد وہ فنا فی اللہ کو پہنچے گا۔ ۵

زاں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

(کیونکہ تیری آنکھ احوال (بھینگی یعنی میٹر جا دیکھنے والی) ہے اس لئے تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے)

اور رابطہ کے طریقے سے پیر میں فنا (فنا فی الشیخ) حاصل ہوتی ہے اور نیز پیر کی محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فنا فی الشیخ) کو قوت دینے والی اور (پیر کے ساتھ) مناسبت اور پیر میں فنایت کے حصول کا ذریعہ ہیں۔



مکتوب ۱۱۲

فضائل مآب مولانا بدر الدین کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ جان لیں کہ ہمارے طریق میں باطنی شغل چند قسم کا ہے: اول ذکر اسم ذات ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ طالب اپنی زبان کو تالو سے لگالے اور پوری کوشش کے ساتھ قلب صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور وہ قلب حقیقی کا مکان ہے جو کہ عالم امر سے ہے اس کو حقیقت جامعہ کہا جاتا ہے اور لفظ مبارک اللہ کو دل میں گزائے اور دل کی زبان اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت تصور کرے بغیر کہے اور سانس نہ روکے کیونکہ اس ذکر میں سانس کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ سانس کو اپنی حالت پر جاری رہنے دے اور لفظ مبارک اللہ سے ذات محض (بیچون) ہمارے، یعنی اس لفظ مبارک سے ذات کے ساتھ صفات میں سے کوئی صفت ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی کی طرف نہ آجائے اور تنزیہ سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔ جان لیں کہ جس طرح قلب کا تعلق بائیں جانب کے ساتھ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے پس (اسی طرح) روح کا تعلق دائیں جانب کے ساتھ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور درمیان سینہ جو کہ سر و خفی و اخفی کی جگہ ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواس باطنہ کا مقام دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام اور ذکر ان چاروں مقامات سے ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتا ہے اور جب ذکر پر ذکر کا غلبہ ہو جاتا ہے تو اس کے تمام بدن کو احاطہ کر لیتا ہے یہاں تک کہ بدن کے اجزاء میں سے ہر جزء اور اس کے بالوں میں سے ہر بال قلب کی مانند ذکر ہو جاتا ہے اور اس حالت کو سلطان الذکر سے موسوم کیا جاتا ہے، پھر طالب پر واجب ہے کہ ذکر پر مداومت کرے یہاں تک کہ ذکر و حضور اس کے دل کا ملکہ اور اس کی صفت لازمہ ہو جائے جیسے کہ سننا قوت سامع کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت ہے یہاں تک کہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دور کیا جائے تب بھی دور نہ ہو۔

اور دوم ذکر نفی و اثبات یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے لگالے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور سانس کو ناف کے نیچے روکے، کلمہ لا کو ناف سے دماغ تک کیسے اڑے کلمہ لا کو اُس (دماغ) سے دائیں کندھے تک لائے اور کلمہ الا اللہ کو اس (کندھے) سے قلب صنوبری پر ضرب کرے پس اس مجموعہ کا نقش لائے مکسوس کی صورت پیدا کرے، ہو جائے گا اور کلمات مذکورہ ایک

مقام سے دوسرے مقام تک محض خیال کے ساتھ جاری کئے جائیں یہاں تک کہ ان میں اعضاء اور سانس کی حرکت کا دخل نہ ہو اور سانس ناف کے نیچے ٹکا رہے اور جب تک سانس روکا جائے کلمہ کے تکرار میں مشغول رہے اور ضروری ہے کہ ذکر کا عدد ہر سانس میں طاق ہو، اور اسی لئے اس ذکر کو وقوفِ عددی کہتے ہیں، پھر جب سانس میں تنگی محسوس ہو تو اس کو چھوڑ دے، اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقہ کے مطابق ذکر کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے، اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذاتِ مقدس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ پھر جان لے کہ ابتداءً اس ذکر کی تعلیم (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے (حضرت) تاجہ عبدالحق عجمدانی کو ہوئی ہے جو کہ خواجگانِ قدس مرہم کے سرسلسلہ ہیں، اُن (حضرت خضر) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب یہ ذکر یاد کور اُن کو سکھایا تو فرمایا کہ پانی میں غوطہ لگائیں اور اس ذکر کے ساتھ مشغول ہوں گویا کہ اُن کو پانی میں غوطہ لگائے کا امر اس لئے کیا تاکہ سانس کو قرار حاصل ہو جائے اور حرکت و جنبش نہ ہو۔

۱۹۷

سوم وقوفِ قلبی ہے، اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر اپنے قلب پر واقف اور اپنے دل پر متوجہ اور اس کی طرف نگران رہے یہاں تک کہ اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنے کی راہ بند ہو جائے اور پراگندگی خیال کے لئے قلب کی طرف کوئی راستہ نہ رہے پس (اس سے) قلب میں مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ بیکار رہنا قلب کے حق میں مفقود ہے پس جب اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنا بند ہو گیا تو لازمی طور پر وہ مطلوب کی طرف متوجہ ہوگا، اور بعض اکابر نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ کہا، دل کو دشمنوں سے خالی رکھ تو پھر دوستوں کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں۔

چہاٹم مراقبہ ہے اور وہ ترقب سے شتق ہے اور وہ (ترقب) انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے اور اس (مراقبہ) کے لئے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کا علم و شعور ہے یعنی سالک تصور کرے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ظاہری و باطنی احوال پر ہر وقت اور ہر جگہ مطلع ہے۔ شیخ اجل خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک کا وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچنا مراقبہ کے ساتھ ممکن ہے اور اس (مراقبہ) سے دلوں کی باتوں پر مطلع ہونا اور باطن کا منور ہونا اور وساوس سے سکون اور دلوں کا دائمی قبولِ حاصل ہونا۔ پنجم رابطہ ہے اور یہ دل میں شیخ (پیر) کی صورت کا تصور کرنے سے عبارت ہے فارسی میں کہا گیا ہے۔

ع سایہ رہبر بہ است از ذکرِ حق (رہبر پیر کا سایہ ذکرِ حق سے بہتر ہے)

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کے لئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر (مرید کے لئے) حق سبحانہ کی

بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس شیخ پیر کے ساتھ مناسبت کے اسباب جعفر زید یادہ ہوں گے اس کے باطن فیوض کا اخذ کرنا اسی قدر زیادہ ہوگا اور وہ اپنے مطلب و مراد کو پہنچ جائے گا پھر توجان لے کر مرید کے لئے ضروری ہے کہ وہ شیخ (پیر) میں فنا (فنائی الشیخ) ہو جائے یہاں تک کہ وہ فنا فی اللہ تک پہنچ جائے۔ ۵
 تراں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول
 [کیونکہ تیری آنکھ بھینگی ہے (اس لئے) تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے]

اور رابطہ کا طریقہ فنا فی الشیخ کے حصول کا ذریعہ ہے اور شیخ سے محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فنائی الشیخ) کو قوت دینے والی ہیں۔

مکتوب ۱۱۵

شیخ ولی محمد تہی (جہتی) کے نام وقائع کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جو آپ نے اس میسجن کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے رابطہ کی نسبت کے دائمی ہونے کی بابت لکھا تھا اور (لکھا تھا کہ) "وقائع (حال) میں اس طرف سے کچھ چیزیں اُس عزیز (آپ) کو پہنچتی ہیں اور نیز آپ نے واقع میں دیکھا ہے کہ لقمہ اُس کھانے میں گر پڑا اور نسبت ہو گیا الخ" اس جانب سے کمال مناسبت کی خبر دیتا ہے (اور) فیوض کے حصول اور اس کا راستہ کھلنے کی خبر دینے والا ہے اللہم زدنی اللہ! اور زیادہ فرما! اوقات کو اذکار و عبادات کی پابندی کے ساتھ معمور رکھیں اور قنایت کی صفت کے ساتھ اس بارگاہ قدس کی جانب دائمی توجہ کو ترک نہ کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور پچھلی رات کے وقت استغفار کرنے کو اہم کاموں میں سے جانیں اور کلمہ طیبہ کے تکرار سے اپنی خواہشات اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ وسعت سینہ میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے، دیگر مرادات و مقاصد مطلوبہ کے راستہ کی رکاوٹ اور حجابات ہیں، مقاصد بندگی صفت ارادہ کی تاب نہیں رکھتے، اپنے ارادہ سے نکل کر اُس تعالیٰ شانہ کے ارادہ کے ساتھ قائم ہونا چاہئے، والسلام علی من اتبع الهدی (ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہو)۔ یہ جو آپ نے واقعہ (حال) میں دیکھا ہے کہ "آفتاب کل آیا تو (خواجہ محمد معصوم) کہتا ہے کہ آفتاب نکلنے پر نماز پڑھ سکتے ہیں پھر تو خود کہتا ہے کہ پڑھ سکتے ہیں، تو نے امامت کی اور ہم نے نماز پڑھی" میرے محمد! یہ آفتاب کا نکلنا گویا تجلیات رحمانی میں سے ایک تجلی ہے اور نماز جو کہ حضور و تسلیم سے عبارت ہے

اس وقت میں مناسب و زیار ہے، ان اللہ اذ التجلی بشئ خضع لہ [بیشک جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ چیز اس کے لئے جھک جاتی ہے۔ اور یہ جو آپ نے دوسرے واقعہ میں دیکھا ہے کہ کسی شخص نے آپ کی رونوں آنکھوں کی روشنی کے لئے جو کہ خیرہ ہو گئی تھیں آپ کی رونوں آنکھوں سے پانی نکالا ہے الخ یہ بھی مبارک ہے، امید ہے کہ دل کی آنکھ روشن ہو جائے اور آپ کی بصیرت کھل جائے اور ملکوت و جبروت کی سیر کرے۔ آپ جان لیں کہ واقعات و اشارات ہیں، دیکھنے والے کی استعداد اور قوت سے فعل کے قریب ہونے کی خبر دیتے ہیں کچھ محنت کرنی چاہئے تاکہ معاملہ توجہ سے فعل میں آجائے (اور) گوش ہو آغوش میں آپہنچے۔

جو غلام آفتابم بہمہ ز آفتاب گویم نہ شمع نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب کہتا ہوں، نہ میں شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کرے]

مکتوبات

۱۹۹

مافظ آبادی

محمد بن لاہوری کے نام ان کے سوالوں کے جواب اور عین و اثر کے نازل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على جيبه سيد المرسلين والوالد الطيبين وصحبه

الطاهرين اجمعين، اصلاح آثار برادر مولا محمد امین نے چند سوالات پوچھے تھے ان کے جوابات میں رقم ۳۲ اپنی سمجھ کے مطابق لکھا ہے، مَبْدُوعًا لَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ ۱۰ [تو پاک ہے ہمیں کوئی علم نہیں ہے مگر جو علم تو نے ہمیں عطا فرمایا ہے بیشک تو خوب جانتے والا اور حکمت والا ہے] پہلے اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جب سالک کی منزلیں طے کرنے کے بعد اس آسم تک جو کہ اس کا مبدع تعین ہے پہنچتا ہے اور اس اسم میں فانی و مستہلک ہو جاتا ہے عین کا زائل ہونا اس کے حق میں ثابت ہو جاتا ہے، اس کے بعد دیکھنا چاہئے اگر سالک غیر محمدی المشرب ہے تو اس کا مبدع تعین مقام صفات سے ہے پس اس کا اثر باقی ہے کیونکہ وہ اس کی اصل ہے اور اگر محمدی المشرب ہے تو (اس کا) مبدع تعین مقام شیون سے ہے اور عین و اثر کا زائل ہونا اس کے حق میں ثابت ہے کیونکہ علم ظلال صفات کا ہے نہ کہ ظلال شیون کا، ہاں اگر غیر محمدی المشرب سالک محمدی المشرب شیخ کی صحبت و توجہ کی کشش سے اپنے مقام سے ترقی کرے اور اپنی اصل کو چھوڑ کر شیون ذاتیہ سے واصل ہو جائے تو عین و اثر کا زائل ہونا اس کے حق میں صورت پذیر ہوگا، اگر یہ کہا جائے کہ اثر جبکہ عین نابہ ہو جو کہ مقام صفات سے ہے تو اس کا نوال محال ہوگا ورنہ علم جہل میں تبدیل ہو جائے گا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ظل کا جو کہ صفت

کہ جس کے ساتھ مالک نے بقا حاصل کی ہے اصل کے ساتھ حقوق ہے جو کہ شان ہے اور یہ حقوق نازل ہونا نہیں ہے جو کہ نقص و انقلاب کا سبب ہے بلکہ کمال کا سبب ہے کیونکہ ظل کے حق میں کمال اس کا اصل کے ساتھ حقوق ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ عین و اثر کا فاء و نازل ہونا شہودی ہو کہ وجودی پس اس سے علم کا جہل میں تبدیل ہونا لازم نہیں آتا۔ اور عین و اثر کے نازل ہونے کے ایک اور معنی بھی ہیں عین شئی کی حقیقت و ماہیت سے عبارت ہے اور اثر ان آثار سے عبارت ہے جو کہ اس ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں، جیسا کہ روشنی و چمک اور جلانا آگ کی ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں۔ صوفیہ موحسہ (توحید و وجودی کے قائلین) ان خارجی آثار کو عین ذات کہتے ہیں کیونکہ وہ خارج میں ذات احدیت کے سوا کچھ موجود نہیں جانتے، اور یہ جو شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جب عین نہیں رہتا تو اثر کہاں سے رہتا ہے، یہ اسی معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس عبارت سے دونوں زوالوں (عین و اثر کے زوال) کے درمیان تلازم مفہوم ہوتا ہے جو کہ دوسرے معنی سے مناسبت رکھتا ہے نہ کہ پہلے معنی سے۔ اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدس اللہ بجاہ بسرہ نے جلد ثالث کے مکتوب ترین (۵۳) میں تحریر فرمایا ہے "اس کی مثال اُس انسان جیسی ہے جس کو نمک کی کان میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ وہ بتدریج نمک کی خصوصیات کے ساتھ متصف ہو جائے یہاں تک کہ وہ سب کا سب نمک بن جائے نہ اس کا کوئی عین باقی رہے نہ اثر، تو لا محالہ اس کا کاٹنا اور نکلنے کرنا مباح ہو جاتا ہے اور اس کا کھانا اور اس کی خرید و فروخت حلال ہو جاتی ہے اور اگلاس کا کچھ عین و اثر باقی رہتا تو یہ باتیں جائز نہ ہوتیں"۔ اور اسی طرح انھوں نے اس کے (چند سطر) بعد یہ جو تحریر فرمایا ہے "مگر یہ کہ اس حکمی نمک کو اس انسان کی شمع (جسم) کی مقدار کے ساتھ انداز کیا گیا ہے اور اس کی صورت پر تصور کیا گیا ہے نہ یہ کہ اُس انسان کا شمع باقی ہے اس لئے اس کا اثر بھی باقی ہے"۔ یہ دونوں عبارتیں دوسرے معنی کے مطابق ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ اگر ہم آثار کی تخصیص اتنا مرتبہ کے ساتھ کریں بلکہ زیادہ عام مراد لیں جو کہ اصالت و ظلیت کے تعلق کو بھی شامل ہو تو دوسرے معنی پہلے معنی میں شامل ہو جاتے ہیں کیونکہ عین ثابت ہو کہ مرتبہ صفات سے ہیں وہ بھی ماہیت کے آثار سے ہیں لیکن شیخ ابوسعید ابوالخیر کی عبارت جو کہ دونوں زوالوں کے درمیان تلازم کا پتہ دیتی ہے وہ اس تعمیم سے انکاری ہے، ظاہر ہے کہ آثار مرتبہ کے ساتھ تخصیص میں ہے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ نے رسالہ مبادی و معاد میں تحریر فرمایا ہے کہ "اس آخری عروج میں جو کہ اصل کے مقلات میں عروج ہے حضرت غوث اعظم کی روحانیت سے مدد الخ، کیا اس

ملہ فارسی مطبوعہ نسخہ میں ۵۷۷ لکھا ہوا ہے جو غلط ہے، ۵۷۵ صحیح ہے۔ (مترجم)

مکتوب ۱۱

حافظہ محو صارق کا بی کے نام (اے) خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا، آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اس جانب کے دوستوں کو بھی اشتاق جانیں بلکہ حدیث کا شد شوقا (البتہ میں زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں) کے بموجب چاہئے کہ یہ شوق بیش از بیش ہو کیونکہ جو کچھ اصل کے ساتھ منسوب ہے زیادہ ہے، فرع بھلائی کی صفائے سے جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل سے مستفاد ہے اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو ۲۰۲ بلند کرے تاکہ المہم من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق جمعیت ذاتیہ تک پہنچا دے اور شان و اعتبار سے گذار دے۔ دیگر یہ کہ جو شخص خلوص دل کے ساتھ آئے اسے طریقہ سکھادیا اور توجہات کریں اور فقیر کے دوستوں میں سے جو شخص کہ طریقہ نفعی و اثبات طلب کرے اس کو سکھادیں، آپ نے ایک عزیز کے احوال جو کہ گنج شکر درجہ شاد کی اولاد سے ہیں لکھے تھے واضح ہوئے مبارک ہیں، استخاروں کے بعد ان کو شریعت پر استقامت اور مشلغ (بیروں) کی محبت پر خوشحالی کی شرط کے ساتھ کسی معین جماعت (کو مرید کہنے) کی اجازت دیدیں اور آئیں میں جلدی نہ کریں اور چونکہ ایک جماعت آپ کی صحبت میں راہ راست پڑاتی ہے اور طالبان فائدہ حاصل کرتے ہیں اس لئے کچھ عرصہ قیام کریں حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امیر (علی) کرم اللہ وجہہ کو فرمایا البتہ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ تیرے دربار ایک آدمی کو ہدایت کر دے اس سے بہتر ہے کہ تیرے لئے سرخ اونٹوں کا کلمہ ہو متفق علیہ۔ جو وقت آئیں برادر محمد میر کے مشورہ سے آئیں اور ان کو رنجیدہ نہ کریں، جانا اپنے ارادہ سے اور آنا اجازت سے (ہونا ہے)۔ دوستوں سے خاتمہ کی سلامتی کی دعا کی امیر کی جاتی ہے۔ والسلام و لا و آخراً۔

مکتوب ۱۲

حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جو کے نام شوق و آلام فراق کے اگلا در محبت کے دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العالی الاعلیٰ و السلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: اخوت پناہ کمالات دستگاہ اس فرقت زدہ

مشافق کی جانب سے نجات و سلام غیر انجام مطالعہ فرمائیں، (جملہ احوال ہر طرح سے حمد کے لائق ہیں) اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور ظاہر و باطن میں استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ آخری گلامی نامہ جواب نے شہر دہلی سے بھیجا تھا اور دوسرا جو کہ محمد افضل کے ہاتھ ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور خلیفہ وقت (بادشاہ) سے غایات دیکھی ہیں، سب دوستوں کی خوشی کا سبب ہوا۔ آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اور جدائی کے غموں کا اظہار کیا تھا اس دور افتادہ سے اس سے زیادہ تصور فرمائیں اور حدیث شریف کا شد شوق (البتہ میں زیادہ شوق رکھتا ہوں) پڑھیں کیوں زیادہ تہہ ہو کیونکہ آپ کا شوق تقسیم شرہ ہے ایک شوق ہے جواب کو کشاں کشاں لیجا آئے اور غالب آگیا ہے اور ایک شوق ان پسماندگان کا ہے اور اس جانب کا شوق غیر منقسم ہے، امید ہے کہ شوق کا شعلہ بھڑک جائے اور محبت کی آگ بلند ہو جائے تاکہ المومنین صاحب (آدمی) اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے (کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے رہائی دلائے اور شان و اعتبار سے گزارے اور محبت ذاتیہ تک پہنچاؤ، اگرچہ صفت و شان کو ذات تعالیٰ سے کسی وقت جدا کی و علیحدگی نہیں ہے لیکن ذات سبحانہ سے محبت کرنے والے کو محبت ذاتیہ کے باعث ذات محض کے ساتھ معیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہاں شائق اعتبار سے کچھ ملحوظ نہیں ہے، یہ محبت کی خصوصیات و عجائبات ہیں سے ہے کہ محبوب کو اس کی صفات و ثنوں ذاتیہ سے خالی کر دیتی ہے اور محب کو اسی راہ سے داخل (رواصل) کر دیتی ہے۔ مشہور ہے کہ منس نام کا ایک جانور ہے اگر دو دھواور پانی کو ملا کر اس کے سامنے رکھ دیں تو وہ اس میں سے صرف دورے کو پی لیتا ہے اور پانی الگ رہ جاتا ہے، اور جس مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں وہ اس سے بھی نازک تر ہے کیونکہ دو دھواور پانی دو مختلف مائیں ہیں جو کہ آپس میں ملی ہوئی ہیں اور صفات کو جن کا کہ ذات تعالیٰ سے ازل و ابد کے اعتبار سے جدا ہونا واقع بلکہ ممکن نہیں ہے یہ انسان کامل معیت و محبت کی راہ سے جدا کر دیتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ (حضرت) علی (کرم اللہ وجہہ) کو برامت کہو میں بیشک وہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں محو ہو چکے ہیں عن کعب بن عجرہ اعطاء اس قسم کی محبت محض غایت ہے اور اس تعالیٰ کی محبت کا اثر ہے کیونکہ بوقت اس جانب سے پہنچنا و پہنچنا و ان کی محبت کرنا اور اس محبت کرتے ہیں کسی نے خوب کہا ہے

اولے حق محبت غایت ست زدوست و گرنہ عاشق مسکین پیچ خور سداست

[محبت کے حق کا ادا ہونا دوست کی ایک غایت ہے ورنہ عاشق مسکین کچھ نہ ہونے سے بھی خوش ہے] حضرت امیر (علی کرم اللہ وجہہ) جو کہ محبت ذاتیہ تک پہنچے ہیں اور ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی ذات میں محبت والی حدیث وارد ہوئی ہے تو حق و علا کی محبت کا اثر تھا کہ ان کو اس درجہ تک

پہنچا دیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے "اے علی! بیشک جبریل (علیہ السلام) کا گمان ہے کہ وہ آپ سے محبت کرتے ہیں، انھوں نے کہا اور کیا آپ کو (وحی) پہنچی ہے کہ بیشک جبریل مجھ سے محبت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ہاں اور جو جبریل سے بہتر ہے (یعنی) اللہ عزوجل آپ سے محبت کرتا ہے الحسن بن سفیان عن ابی یوسف الخلیفہ لا یصلح دیکر یہ کہ اللہ سبحانہ کے کرم سے فقیر کو ان دنوں میں آرام ہے یہ چند غیر مرئیہ کلمات لڑتے ہوئے ہاتھ لگایاں آنکھ اور خستہ دل کے ساتھ لکھے ہیں، حق سبحانہ آپ کو اپنی امان میں رکھے، رع

لے غائب از نظر بخدا می سپارمت (۱) وہ شخص جو نگاہِ خدا عزوجل پر میں تجھ کو خدا کے پر فرماتا ہوں یا یقین ہے کہ اس ناکارہ کو مقاماتِ مبارکہ میں دعائے خیر سے فراموش نہیں کریں گے اور اس مسکین کے فقیرانہ سلام کو رسالتِ پناہ علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہِ برجیہ میں پہنچا دیں گے۔ دیکر یہ کہ خادم الفقرا شیخ عزیر اللہ خدمت میں مستعد و مشغول ہے (یہ اس نے لکھا) تاکہ واضح رہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۱۹

حقائق و معارف آگاہ محمد دوم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبد اللہ احد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور نمازِ وظی و ساعت جمعہ و عظم کے مہم ہونے اور رہنمائی مسجد کی فضیلت و ہزری کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ حقیقت قرآنی اور نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔

الحمد لله العلی الاعلی و سلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ: آراستہ کمالان فرزند ارجمند شیخ عبد اللہ احد نے اس مسکین سے پوچھا تھا کہ "سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو (یعنی) ذاتِ بحت کی طرف جو کہ حقیقی سجدہ و موجود ہے یا قرآن مجید کی طرف جو کہ سلاخ نماز ہے یا کعبہ کی طرف جو کہ موجود البیہ ہے، یا خشوع و خضوع و تعذیل ارکان کی طرف کہ جن کا اس کو حکم دیا گیا ہے، یا ان سب امور کی طرف ایک ساتھ (مشغول ہونا چاہئے) اور لوگوں نے ان سب صورتوں میں سے ہر ایک پر شبہات (قائم کئے ہیں) لے لے سعادت آثارِ انمازی کے لئے جو کچھ ضروری ہے اور جن امور کا اس کو حکم دیا گیا ہے وہ نماز کے ارکان و قوم و جلسہ و طمانیت و خشوع و خضوع کی طرف متوجہ ہونا ہے: فتد اُختم

المؤمنون الذین هم فی صلواتہم یشتعون ﴿۱﴾ وہ مؤمنین کامیاب ہو گئے جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اور نماز میں خشوع مثلاً قیام میں سجدہ کی جگہ پر نگاہ لگا دینا وغیرہ اور نیز قرآن پاک کی قرات کی طرف

متوجہ ہونا اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے ہے تو اس کے معانی و اسرار میں غور و فکر کرنا ہے ورنہ اس قدر سمجھے کہ یہ حق جل و علا کا کلام ہے اور ذات بحت کی طرف متوجہ ہونا نماز کے مامورات میں سے نہیں ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ان امور کی طرف متوجہ ہونا عین ذاتِ مسجود کی طرف متوجہ ہونا ہے کیونکہ ذات بحت اسماء و صفات کا لحاظ کئے بغیر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے توجہ و مراقبہ و تصور و تعقل سے بالاتر ہے، رہا وہ عارف جو کہ ذات بحت سے واصل ہے اور وصلِ عرفانی کے ساتھ ممتاز ہے اس کا معاملہ جدا ہے، نماز ادا کرتے وقت خاص طور پر اس کے باطن کو اس بارگاہِ عالی کے ساتھ اتصال اور ظاہر سے انقطاع پیدا ہو جاتا ہے اس کا ظاہر ارکان کی طرف متوجہ ہے اور اس کا باطن وصلِ عریاں میں (ہوتا ہے اور اس میں) کوئی تضاد نہیں ہے اور جو شخص کس وصل (عریاں) کے ساتھ مشرف نہیں ہے اس کی ارکان کی طرف توجہ ہی ذات بحت کی طرف توجہ ہے اور ذات بحت کو صفات کے لحاظ کے بغیر مسجد قرار دینا محملِ تامل ہی ہے ^۲ ذات جامعہ صفات مسجود کیوں نہ ہو کیونکہ ذات کو کسی وقت بھی صفات سے علیحدگی و جدائی نہیں ہے اور عارفِ کامل کا معاملہ کہ جس کی توجہ کا قبلہ احدیتِ مجرّمہ کے سوا نہیں ہے (اس سے) مستثنیٰ ہے جیسا کہ بیان ہوا اگرچہ صفات کو ذات سے علیحدگی نہیں ہے لیکن اس عارف کو محبت ذاتی کے باعث ذات بحت کے ساتھ ایک ایسی محبت ہے کہ صفات میں سے اس مقام میں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس (ذات سے صفات کی) علیحدگی محبت و گرفتاری میں ہے اور میں اور یہ محبت المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے حکم کے مطابق اس محبت کے باعث ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "اگر کعبہ یا قرآن مجید کی طرف متوجہ ہونے کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو یا ان کی صورت کی طرف ہو، اگر ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو تو جو شخص کہ ان کی حقیقت تک نہیں پہنچا ہے وہ کس طرح ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہوگا، اگر ان کی صورت کی طرف متوجہ ہو تو یہ بات قرآن مجید کے بارے میں تو درست آسکتی ہے کیونکہ وہاں الفاظ و معانی و قصص ہیں لیکن کعبہ میں دراصل درست نہیں آتی کیونکہ محض سنگ و کلورخ کو قبلہ نہیں بنا سکتے خاص کر اس کے سامنے نہ ہونے کے وقت میں۔" لے سعادت آثار! نمازی کو چاہئے کہ اس کی صورت کی طرف متوجہ ہو، اگر وہ اہل حقیقت میں سے ہے تو وہ صورت سے حقیقت کی طرف چلا جاتا ہے اور حقیقت کو صورت میں دیکھتا ہے اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے نہیں ہے تو صورت کی طرف متوجہ ہونا بھی اس کے لئے غنیمت ہے، اور یہ جو لوگوں نے پھروں اور ڈھیلوں کو کعبہ کی صورت قرار دیا ہے ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر تمہارا ڈھیلے درمیان میں نہ ہوں اور چھت اور دیواریں نہ ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہے اور مخلوقات کا مسجود الیہ ہے بلکہ صورت کعبہ ایک ایسا

معنی ہے کہ عقلیں اس کو سمجھنے سے عاجز ہیں، یہ صورت حقیقت کی صفت رکھتی ہے اور حقیقت کعبہ اس سے ماوراء ہے جبکہ عقلیں اس کی صورت کو سمجھنے سے عاجز ہیں تو وہ حقیقت تک کیا پہنچیں گی، اور نیز ہم کہتے ہیں کہ کعبہ کی طرف توجہ ہونا یہی ہے کہ کعبہ کی جانب نماز پڑھے، اس توجہ کے سمجھنے اور کعبہ کو خیال میں لانے کی کیا ضرورت ہے اس کی جہت کی طرف توجہ کرنے سے ہی کعبہ کی برکات سے فیض یاب ہو جاتا ہے اور اس کی حقیقت سے بہرہ مند ہو جاتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مصلوٰۃ وسطی و ساعت جمعہ و اسم اعظم کے تعین میں اجار و آثار اہل بیت و روایات میں بہت تضاد ہے اور جو کچھ تیرے کشف میں آیا ہو اور جو اس سے مفہوم ہوتا ہو تو تعین کرتا کہ خدشہ دل سے دور ہو جائے اور لوگوں کو بہت سے فوائد حاصل ہوں۔ اے عزیز! جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے ہم جموڑا ہوا اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے امت پر اس تمام شفقت اور اس کی خیر خواہی کے باوجود بیان نہ فرمایا ہو، ہمیں اوتھیں (حق) نہیں پہنچا کہ اس بارے میں لب کشائی کریں اور اپنے خواب کے خیال سے اس معما کو حل کریں اجمہولھا اجمہولہا [جس کو اللہ تعالیٰ نے ہم رکھا تم بھی اس کو سمجھ رکھو] آپ نے سنا ہوگا، بظاہر اس ابہام میں بندوں کی مصلحتیں اور ان کے فائدے منظور ہوں گے مثلاً یہ کہ لوگ اسماء (الہی) کی تعظیم کریں۔ یہ ابہام شب قدر اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے روز پیدائش و وفات کے ابہام کی طرح ہے اور ہر کسی سے برکات حاصل کریں اور حجہ کے پورے دن کو جمعیت و حضور، تضرع و دعا کے ساتھ معمور رکھیں اور تمام نمازوں کی پوری حفاظت کریں، بظاہر دل میں اس تردد کا قرار پکڑنا اس کے رفع سے بہتر ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض فرض کئے ہیں پس تم ان کو ضائع مت کرو اور کچھ حدیں مقرر کی ہیں پس تم ان سے تجاوز نہ کرو اور کچھ چیزوں کو حرام کیا ہے پس تم ان کا ارتکاب نہ کرو اور تم پر رحمت کی خاطر کسی بھول کے بغیر بعض چیزوں سے سکوت فرمایا ہے پس تم ان کی کمرید مت کرو۔

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت جبریل (قدس سرہ) نے فرمایا تھا کہ میں نے ایک روز ملائکہ عظام کو دیکھا مساجد متبرکہ کو درجہ بدرجہ لکھے ہیں پہلے انھوں نے مسجد حرام عظمیٰ اللہ تعالیٰ لکھی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد اس کے بعد (مسجد) اقصیٰ کو لکھا اس کے بعد چوتھے درجہ میں سرمتہ کی مسجد کو لکھا اس مسجد کی بزرگی اس بشارت سے معلوم ہوئی لیکن چونکہ ان مساجد متبرکہ کے ذیل میں واقع ہوئی، جن میں نیکیوں کا کئی گنا ہونا منصوص ہے امید یہ ہے کہ یہاں بھی اس کے درجہ کے مطابق کئی گنا ثواب ہوگا اگر تو اس بارے میں متوجہ ہو تو بظاہر بشارت پائے گا جو کہ طالبین و عاملین کے لئے بہت زیادہ شوق دلانے کا

باعث ہوگی۔ میرے مخدوم انیکوں کا کئی گنا ہونا کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس میں گمان اور اندازے سے حکم کیا جاسکے یا خواب و حال سے تعین کر سکیں جب تک کہ نص وارد نہ ہو جیسا کہ تینوں مسجدوں کے بارے میں ہے ورنہ اس مسجد (مسجد سرسند) کی فضل و تہرگی و شان و عظمت اور اس میں نیکیوں کے کئی گنا ہونے کے بارے میں لوگوں نے بہت سی باتیں دیکھی اور مشاہدہ کی ہیں کہ جن کی تفصیل کی وقت اور کاغذ میں گنجائش نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مکتوبات شریف (حضرت محمد الہف ثانی قدس سرہ) میں مذکور ہے کہ کسی چیز کی حقیقت اس کے فیوض و جود و توابع و جود کی کے بدلے عبارت ہے اور وہ چیز اس (حقیقت) کے ظل کی مانند ہے تو حقیقت قرآنی کس چیز سے عبارت ہوگی اور اس سے اوپر جانا کس طرح منصور ہوگا۔ میرے مخدوم (ابن) کوئی بعد از فہم مقام نہیں ہے (یہ) اس طرح پر ہے کہ شیونات ذاتیہ صفات حقیقہ کے فیوض و جود کی مبادی ہیں اور صفات اُن شیونات کے ظلال کی مانند ہیں اور شیونات ذاتیہ سے ترقی جاتا رہتا ہے بلکہ واقع ہے کہ لا یخفی علی اربابہ (جیسا کہ اس کے مقام والے حضرات پر مخفی نہیں ہے)۔

آپ نے پوچھا تھا کہ مکاتیب عالیہ میں واقع ہوا ہے کہ جب معاملہ اصل اور اصل (الاصل) و گزربا
بر اور ذات بحت تعالیٰ تک جا پہنچتا ہے تو اس مقام میں ذکر کو ترقی میں کوئی دخل نہیں ہے اور قرآن مجید کے
سوا ترقی کا کوئی وسیلہ و سبب نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کلمہ طیبہ کو قرآن مجید کی نیت سے پڑھا جائے تو فائدہ
بخشا ہے اور ترقی کا باعث ہوتا ہے اور انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے دوسرے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے
کہ جب نظر قدم (دونوں) پیچھے رہ جاتے ہیں اور پرواہ ہمت ہار دیتے ہیں اور معاملہ غیب صرف کے ساتھ
جا پڑتا ہے تو اس مقام میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے پاؤں کے بغیر نہیں جاسکتا اور اس
کلمہ مقدس کی آغوش میں آئے بغیر اس مسافت کو طے نہیں کر سکتا اھم، ان دونوں کلاموں کے درمیان تطبیق
کی صورت کس طرح ہوگی۔ اس سوال کا جواب بھی حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام سے ہی مل آتا ہے جس جگہ
کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے کہ "اگر کلمہ طیبہ کو بھی قرآن مجید کی نیت سے پڑھے تو فائدہ بخشا ہے کیونکہ
یہ دونوں بلکہ کلمہ قرآن مجید سے ہیں پس اگر قرآن مجید کی نیت سے پڑھا تو مفید اور ترقی بخش ہوگا۔
دوسرا جواب یہ ہے کہ (ان) دونوں کلاموں میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ جو تطبیق دی جائے کیونکہ پہلے کلام
میں مذکور ہے کہ معاملہ ذات بحت سے جا پڑتا ہے اور یہ جو دوسرے کلام میں مذکور ہے کہاں (معلوم ہوا)
ہے کہ معاملہ ذات بحت کے ساتھ ہے، ہو سکتا ہے کہ شیون و اعتبارات کے ساتھ متعلق ہو یا ذات سے
مراد کوئی شان یا اعتبار ہو، غیب صرف کو شیون سے خالی ذات کے ساتھ مخصوص کرنا ممنوع (ناقابل تسلیم)
ہو اور لفظ "تو" ان رفت (نہیں جاسکتا) اور "قطع مسافت" تنوای نمود (مسافت طے نہیں کر سکتا)

اس منع کی مؤید یہ ہے کیونکہ ذات بخت میں جانا اور قطع مسافت کرنا ناممکن نہیں رکھتا (یعنی ممکن نہیں ہے) اور یہ جو پہلے کلام میں مذکور ہے کہ قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ اور سبب نہیں ہے، یہ ترقی قطع مسافت کے باعث نہیں ہے بلکہ اس جگہ ترقی نسبت و رابطہ کے زیادہ ہونے کے معنی میں ہے اور نیز کوچہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تحقیق ہے وہ یہ ہے کہ نظر کو کسی جگہ کو تباہی نہیں ہے اور وہ ہر جگہ گذر رکھتی ہے اور وصول نظری مرتبہ ذات بخت میں ثابت ہے پس نظر کا پیچھے رہ جانا جو کہ دوسرے کلام میں مذکور ہے حقیقت پر محمول نہیں ہے اور جب قدم اس مقام میں نظر کے قریب ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی کوتاہی بھی حقیقت پر محمول نہ ہو، اور نظر و قدم دونوں کی کوتاہی تہود پر محمول ہونہ کہ وجود پر یعنی عارف کے شہود میں قدم پیچھے رہ جائے، پس ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ایسا نہ ہو اور اس اعتبار سے یہ مرتبہ ذات بخت سے پیچھے ہو، اگر کسی کہ رویت بصری و مشاہدہ قلبی دونوں دنیا میں واقع نہیں ہیں تو اس بارگاہ میں وصول نظری کس معنی میں ہوگا، ہم کہتے ہیں کہ یہ نظر رویت و مشاہدہ سے ماوراء ایک بے کیف امر ہے جب تک تو اس کو نہ پہنچے اس کے معنی کو نہیں سمجھ سکے گا، گویا کہ مشابہات کی قسم سے ہے۔ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ ”وصول نظری اور وصول قدیمی اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے یا قدم کی گنجائش ہے اس جگہ تو بال کی گنجائش نہیں ہے قدم کی کیا ہوگی بلکہ ایک معمول کیفیت والا وصول ہے، اگر صورت ثنائیہ میں نظر کے ذریعے منعش ہوا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور اگر قدم کے ذریعے سے ہو تو وصول قدیمی ہے ورنہ نظر و قدم دونوں اس بارگاہ سے بخود حیران ہیں۔“ تحقیق مطلب یہ ہے کہ ایک مقام کا کسی مواقع پر ظہور ہوتا ہے سب سے آخری ظہور اس مقام کی اصل ہے اور دوسرے ظہورات اس کے نمونے ہیں اور اصل و نمونے میں ہر ایک کے احکام مختلف ہیں اگرچہ سالک نمونہ تک پہنچنے کے وقت اس کو اصل سمجھتا ہے لیکن اصل تک پہنچنے کے بعد سابقہ ظہورات کو ظلال اور نمونے سمجھ لے گا، پس ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کے ساتھ ترقی ہونے کی خصوصیت مقام اصل کا خاصہ ہو جو کہ حقیقت میں مرتبہ احدیت ذات تعالیٰ ہے اور اس کے نمونوں میں ترقی کلمہ طیبہ کے ساتھ وابستہ ہو، پس شبہ جاتا رہا۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ”نزل بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے، اس تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے یا اس تجلی سے ہے جو کہ عالم امر سے متعلق ہے، اگر عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ حاسہ بصر (دیکھنے والی حس) سے ہو اور یہ مسلمہ امر کے خلاف ہے کیونکہ رویت دنیا میں واقع نہیں ہے اور اگر عالم امر سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یہ اعظم پیش آئے

اور یہ نہایت بعید ہے۔ جواب: ہم نہیں مانتے کہ جو چیز عالمِ خلق سے تعلق رکھتی ہے حاسہٴ بصر کے ساتھ اس کا ادراک ہو۔ اہلِ ریاضت و صفا پر عالمِ خلق کی بہت سی چیزیں منکشف ہوتی ہیں اور ملکِ اولیٰ اہلِ زمانہ کے انقلاب کو مختلف شہروں میں مشاہدہ کرتے ہیں اور کعبہ اور اس کا طواف کرنے والوں کو دیکھتے ہیں اور قوتِ باصرہ کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے ورنہ چاہئے کہ اندھا شخص غیبی امور کی اس دیدِ مشاہدہ سے محروم ہو کیونکہ وہ قوتِ باصرہ نہیں رکھتا اور حالانکہ اہلِ صفا میں سے اندھا اور آنکھوں والا غیبی امور کے کشف میں برابر ہیں اور نیز چاہئے کہ جو نابینا ولایت کے درجہٴ کمال کو پہنچ گیا ہے اس تجلی سے جو کہ عالمِ خلق سے تعلق رکھتی ہے بے بہرہ ہو۔ اور یہ جو (آپ نے) دوسری شق میں لکھا ہے کہ جو شخص عالمِ امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یہ امر عظیم یعنی اس تجلی کا مشاہدہ پیش آنا چاہئے یہ بھی غیر مسلم ہے کیونکہ عالمِ امر کے پانچ لطیفے ہیں اور ہر لطیفہ ایک عالم ہے جو عالمِ خلق سے کسی گنا زیادہ مثلاً جو تجلی کہ ایک لطیفہ سے تعلق رکھتی ہو دوسرے لطیفہ والا شخص کہ جس کی سیر اس لطیفہ میں ہے کیا ضروری ہے کہ وہ اس تجلی سے باخبر ہو بلکہ اسی لطیفہ کی سیر والے کو (بھی) اس تجلی کا علم ہونا کیا ضروری ہے، ہم ادعم کہ عالمِ خلق میں اقامت رکھتے ہیں جو کہ عالمِ امر کے ہر لطیفہ سے تنگ اور چھوٹا ہے اور بہت سی چیزیں اس عالم میں گذرتی ہیں اور عرش و کرسی اور آسمانوں میں عجیب و غریب امور ظاہر ہوتے ہیں بلکہ بعض انقلابات رونے زمین پر وارد ہوتے ہیں بلکہ اس شہر اور علاقے میں پیش آتے ہیں اور ہم کو ان کی اطلاع نہیں (ہوتی) ہے اور نیز جو تجلی کہ عالمِ خلق سے تعلق رکھتی ہے اس کی رویت ذاتِ حق جل و علا کی رویت نہیں ہے کہ جو دنیا میں واقع ہو بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کی رویت ہے کہ جس کی رویت میں کوئی مانع نہیں ہے۔ آپ کی یہ عبارت کہ ”نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے تجلی سے ہے جو کہ عالمِ خلق سے تعلق رکھتی ہے الخ“ بعض دوستوں نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس تجلی سے (عبارت) ہے جس کا ادراک عالمِ خلق کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کہ حاسہٴ بصر ہے یا اس کا ادراک عالمِ امر کے ساتھ ہے، اگرچہ یہ معنی اس عبارت سے بعید ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ نزول تشابہات کی قسم کا ایک امر ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم کے سپرد کرنی چاہئے، تمثیل و تشکیل (مثل ہونا اور شکل اختیار کرنا) کی قسم سے نہیں ہے۔ اور جب یہ امر بعض خاص انخاص حضرات پر منکشف ہوگا تو حاسہٴ بصر کے بغیر ہوگا، اگرچہ ادراک عالمِ امر سے تعلق رکھتا ہو تو ضروری نہیں ہے کہ جس شخص کی سیر عالمِ امر تک پہنچ گئی ہو وہ اس معاملہ کو پالے یا بظاہر کوئی مانع ہو گیا اس انکشاف کو اس میں پیدا نہیں کیا گیا ہوگا جس طرح کہ جن اور فرشتے اور تمام لطیف اجسام ہماری نگاہوں کے سامنے ہوتے ہیں اور محسوس نہیں ہوتے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ کیا ادراک

حائسہ بصر اور حائسہ قلب وغیرہ عالم امر کے ماوراء ثبات ہے اور وہ انسان کامل کی ہیئت و حدانی ہے جو کہ عالم خلق و عالم امر کے مجموعہ سے حاصل ہوئی ہے اور ہیئت و حدانی اس کو لاحق ہوئی ہے یا (اللہ تعالیٰ) اُس کا علم ضروری عارف میں پیدا کر دیتا ہے، یہ شبان مقامات و عروجات کے انکشاف میں وارد ہوتا ہے جو کہ اہل اللہ کو حاصل ہیں اور وہ اہل اللہ نظر سے صل تک جاتے ہیں اور صفات سے شینوات و صفات بلیہ تک اور اس سے ذات تعالیٰ و تقدس تک ترقی کرتے ہیں، ان امور کا ادراک اگر حائسہ بصر سے (تعلق رکھتا) ہو تو لازم آتا ہے کہ ذات تعالیٰ دنیا میں نظر آجائے، اور صفات جو کہ معانی (پوشیدہ امور) ہیں کس طرح نظر آئیں گے اور شیون و اعتبارات دانیہ اور امور سلبیہ کی رویت کا کیا امکان ہوگا اور اگر (ان امور کا ادراک) عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ جائے اگرچہ اس نے دائرۃ امکان کو پورا نہ کیا ہو اور فنا تک نہ پہنچا ہو یہ تمام درجات اس پر منکشف ہو جانے چاہئیں اور کوئی دُرّیسی بات بھی اس پر پوشیدہ نہیں رہنی چاہئے۔ اور جو امور تمام اولیاء و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات پر منکشف ہوئے اس پر بھی منکشف ہونے چاہئیں اور اس کا فساد اظہر من الشمس (بالکل واضح) ہے فما جوا بکم فہو جوا بنا [پس جو تمہارا جواب ہے وہی ہمارا جواب ہے۔]

آپ نے لکھا تھا کہ جو سالک کسی قدر نقص کے ساتھ منصف ہو (اگر) وہ اس تجلی کے ساتھ مشر ہو جائے (تو کیا) اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔ اے سعادت آتارا یہ یافت ابد یہ دید کامل و مکمل حضرات کے ساتھ مخصوص ہے اگر یہ سالک اس کمال تک پہنچ گیا ہے اور نقص کی بات اس نے کس نفسی کے طور پر کہی ہے تو اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے الحمد للہ اؤہ و اخر اؤہ الصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ الکرام وعلیہم السلام۔

مکتوب ۱۲

شرح حین منصور کے نام اُن کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ علی توالہ والصلوٰۃ والسلام علی نبیہ وآلہ۔ مکتوب میرے جواب میں کرمست بخش ہوا، آپ نے دو مکتوب اس سے پہلے ارسال کئے تھے (اور) اُن کا جواب مانگا تھا، میرے محذور! ایک مکتوب نہیں مل سکا اور ایک مل گیا جو کہ چند سوالات پر مشتمل تھا، اس کا جواب لکھتا ہوں۔ آپ نے حزن و بے مزیگی اور بے حلاوتی کے بارے میں جو کہ پیش آتی ہے لکھا تھا اور اس کا سبب دریافت کیا تھا۔ اے سعادت آتارا! واجب تعالیٰ سے ممکن کا حصہ محض انکشاف و ترقی و نیافت (پیدا) ہے

۲۱۱ عاشقانِ راضیہ از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے خرابی اور جاں گدازی کے سوا (اور کچھ) نصیب نہیں ہے]

مقیمہ مطلق کو کیا پائے اور محدود و لامحدود کو کس طرح احاطہ کرے، جہاں کہیں جاتا ہے قید پابندی اپنے ساتھ رکھتا ہے اطلاق صرف کے لائق نہیں ہے اس لئے بے حلاوتی و بے مزیگی ہر وقت اس کی رامنگیر ہوگی اور وہ غم و اندوہ کا نشانہ ہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دائمی حزن اور تواضع فرمیں رہتے تھے۔

مے و صل نیست و حتی بخمارِ بجز خوشی کہ شرابِ ناامیدی غم دردِ مستدارد

[مے و حتی! وصل کی شراب نہیں ہے جدائی کے خماری کی عادت کر لے کیونکہ ناامیدی کی شراب دردِ سر کا غم نہیں سکتی]

دیگر یہ کھٹا لہین میں سے جس کسی کو ظہورِ کامل حاصل ہو جائے اس کو ذکر سے روک کر اسی حضور کے ساتھ رہنے ہیں اور اگر اس نے اس حضور میں ترقی پیدا کی تو بہتر ہے ورنہ پھر ذکر میں لے آئیں تاکہ ترقی کی راہ کھل جائے، جس سالک کو نماز ادا کرنے کے دوران استغراقِ اسبق و غالب آجائے کہ نہ اس کو قنوت سننے کا شعور رہے اور نہ ارکان ادا کرنے کا ہوش رہے اس کے باوجود تمام ارکان اس سے ادا ہو جائیں اگر وہ پورے رکن میں شعور نہ پائے تو اس کی نماز فاسد ہونی چاہیے، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الصَّلَاةَ وَانْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ** (لے ایمان والو! اتم ایسی حالت میں نماز کے نزدیک نہ جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یہاں تک کہ تم سمجھنے لگد کہ تم کیا کہہ رہے ہو) اس سالک کا سکر اگر چہ محبت کے باعث ہے لیکن شرع شریف کی رو سے کچھ فرق نہیں ہے جس وقت یہ استغراق نماز کے جائز ہوئے میں ضلل ڈالے تو اس حالت کے باقی رہنے میں کوشش نہ کریں بلکہ اس حالت کو دُور کرنے میں کوشش کرنا لازم ہے۔

نیز پوچھا گیا تھا کہ اگر کسی سالک کو ایسی دائمی حالت پیدا ہو جائے کہ اپنے آپ کو اور ماسوا کو معدوم پائے اور اس تعالیٰ شانہ کے سوا کچھ موجود نہ پائے لیکن کمالات کی ظلیت اور اس کا اصول کچھ اتنی ہونا نہ پائے تو کیا اس حالت والا صوفیائے کرام کی اصطلاحی فنا تک پہنچا ہوگا یا نہیں۔ جواب: وہ فنائے جزئیہ کو پہنچا ہوا ہے فنائے مطلق کو اس وقت پہنچا ہے جبکہ یہ عدمیت کا حصول ظلیت کے علم اور اصل کے ساتھ کھجور کی راہ سے پیدا ہوا ہو، اس معنی کو صاحبِ عدم خود پائے یا کوئی دوسرا عارف کشف یا فراست سے اس کی صفات کے کھجور کو معلوم کر لے اور دیکھ لے اور اس کی فنا کا حکم کرے فنائے مطلق اُس اہم تک وصول اور اس اہم میں فنایت کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ سالک کا مبداءِ تعین ہے اور عدمیت وصول میں استہلاک نہیں ہے، حاصلِ مطلب یہ کہ اہم مذکور کی ہستی نے سالک کی قوتِ ادراک پر غلبہ پالیا ہے سالک نہ اپنی ہستی کو اس کے سلسلے پوشیدہ پایا اور اپنے آپ کو معدوم دیکھا ہے اور جب اس اہم میں

فانی ہو جاتا ہے اور وجود اور وجود کے تابع کمالات کو اس سے دیکھتا ہے اور اس کے ساتھ ملحق پاتا ہے تو فناے مطلق کو پہنچ جاتا ہے۔ دیکھو کہ جائز ہے کہ جو سالک محمدی المشرب نہ ہو وہ اپنے شیخ (پیر) کی صحبت توجہ سے جو کہ محمدی المشرب ہر کمالات و ولایت محمدی تک پہنچ جائے اور اس ولایت کی خصوصیات سے مشرف ہو جائے لیکن اس کو محمدی المشرب یا صاحب ولایت محمدی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یکمال اس میں قسری کسی کے زبردستی چھیننے سے (تو بی کسی کی پیروی ہی ہے نہ کہ ذاتی و طبعی) اس کی ولایت اُسی نبی کی ولایت ہو کہ وہ بالذات جس کے قدم پر ہے اور یہ جو ہمارے حضرت عالی ذرنا اللہ سبحانہ بسرہ اقدس کے کلام میں پایا جاتا ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کلی طور پر خلقت کی طرف رُخ رکھتے ہیں اس معنی میں ہے کہ وہ ظاہر و باطن میں مخلوق کی طرف متوجہ ہیں اور صورت معنی کے اعتبار سے خلقت کو (اللہ تعالیٰ کی طرف) دعوت فرماتے ہیں نہ اس معنی میں کہ ان کا ظاہر خلقت کے ساتھ ہو اور باطن فی حیل و علاقے کے ساتھ جیسا کہ دوسرے حضرات کہتے ہیں اور کاملین اولیاء میں سے جو تالیع اور وارث ہونے کے طور پر کمالات نبوت تک پہنچے ہیں منزول کے وقت وہ بھی ظاہر و باطن کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور عروج نماز کے علاوہ اوقات میں بھی پیش آسکتا ہے اور یہی مرجوع (واپس لوٹے ہوئے) کے لئے ضروری نہیں کہ نماز میں لذت کا حاصل ہونا دائمی طور پر ہو یعنی اس کے ظاہر کے لئے، اس لئے کہ اس کا باطن اس (نماز) کے ادا کرنے کے دوران ظاہر سے منقطع ہو کر مرتبہ بیچونی کے ساتھ خاص انصال پیدا کر لیتا ہے اور خاص قرب اور بے کیف لذت حاصل کرتا ہے اور ظاہر بھی باطن کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اور لذت اندوز ہوتا ہے اور کبھی بعض عوارض کے پیش آنے کی وجہ سے اس رنگا جانے کو نہیں سمجھتا اور لذت اندوز ہونے نہیں پاتا، عین و اثر سے مراد وجود و توالیع وجود ہے یا ان کا غیر، اس کی تحقیق کو فقیر نے کسی مکتوب میں بیان کیا ہے وہاں سے معلوم کریں، ولی سے صغیرہ (گناہ) سرزد ہونے کا امکان ہے، وہ اس کے ارتکاب کی وجہ سے ولایت سے محروم نہیں ہو جاتا اور آپ نے طریقہ قادریہ کی تعلیم کی اجازت کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا یہ سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ کی مشیت سے جب آپ آئیں تو یاد دلائیں اور جو واقعہ کہ آپ نے لکھا تھا مبارک اور واضح ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

مقدم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام خلقت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض کیفیات کے

جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على ما انعم وجعلنا من امة حبيب المبعوث الى العرب والعجم وجعل امة خيرا لاهم صلى الله تعالى عليه واله وسلم اما بعد، جو مکتوب کہ میرے تہایت نیک فرزند نے بھیجا تھا پہنچا ریاضتِ مسرت ہوا، آپ نے خلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق کی بات پوچھی تھی، آپ جان لیں کہ خلت بہت بلند مقام ہے جو کہ اصالت کے طور پر حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کے نصیب امتیوں میں سے تنجیت و وراثت کے طور پر جس شخص کو چاہیں، اس نعمت سے نوازیں۔ اور یہاں لوازم خلت اس کے مبادی و مقدمات سے کنایہ ہے اور نفسِ خلت کے حاصل ہونے کی بشارت جو کہ آپ نے دیکھی ہے مبارک ہو، حق سبحانہ اُس کے آثار ظہور میں لائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں عجیب و غریب نسبتیں رونما ہوتی ہیں، جو نسبت و قرب کہ نمازیں ظاہر ہوتی ہے اصالت کی خبر دینے والی ہے اس عالم میں ظلال کے شعبدوں (کیفیات) سے رہائی شاید نمازیں میں سر آجائے جو کہ مومن کی معراج ہے، جو قرب کہ اُس کی ادائیگی کے وقت (ہوتا) ہے اس (نماز) سے باہر بہت ہی کم ظاہر ہوتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا اس سے پہلے جو اپنے آپ کو نورِ صرف پاتا تھا جو کہ حقیقتِ کعبہ کے ساتھ متصف ہونے سے عبارت ہے اب نہیں پاتا اور مرتبہ و جوب کی وسعت بچوئی اور امتیاز بے کیفی کی نسبت کے سوا انہیں سمجھتا اور حیرت میں ہے کہ اس نہ پانے کا کیا راز ہے، کچھ حیرت کا مقام نہیں ہے کیونکہ وسعت بے کیفی جو کہ حقیقتِ قرآن مجید ہے کی نسبت کے طلوع ہونے کے وقت میں اگر سابقہ نسبت پوشیدہ ہو جائے تو گنجائش رکھتا ہے اور جبکہ دونوں نسبتوں کے درمیان تضاد نہیں ہے وہ حق کے نور کے ساتھ متصف ہو کر اس وسعت کا پتہ لگاتا ہے اور درراک کے نور سے بے کیفی کا امتیاز کرتا ہے، اس وقت میں اس تحقق کی عدم یافتہ ہے کہ اس تحقق کا عدم۔ آپ نے جس بشارت کی طلب کی تھی وہ سامنے موجود ہونے پر موقوف ہے۔ دیگر یہ کہ دوستوں کی لاپرواہی سے دل برداشتہ نہ ہوں اور سب کچھ حق تعالیٰ کی جانب سے جائیں، بندوں کے دل اس سبحانہ کے تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔

از خدا داں خلافِ دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرفِ اوست

[دشمن اور دوست کی مخالفت کو خدا کی طرف سے جان کیونکہ دونوں کے دل اس کے تصرف میں ہیں]

جو شخص آپ کے ساتھ دوستی کرتا ہے آپ کو حقِ جل و علا سے باز رکھ کر اپنے ساتھ مشغول کرتا ہے اور جو شخص کہ آپ کے ساتھ دوستی نہیں کرتا وہ آپ کو حقِ جل شانہ کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے، حق سبحانہ کے ساتھ ہونا بہتر ہے یا مخلوق کے ساتھ؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے، رباعی۔

یارب ہمہ خلق را من بد خو کن وز حبلہ جہانیاں مرا یکسو کن
روئے دل من صرف کن از ہر جہت در عشق خودم یکجہت و یکرو کن

[اے خدا! تمام مخلوق کو مجھ سے بدظن کر دے اور تمام دنیا والوں سے مجھ کو یکسو کر دے، میرے دل کا رخ ہر طرف سے پھیرے، مجھے اپنے عشق میں ایک سمت و یک رخ کر دے] ان دوستوں کو دیکھئے شکوہ اور آرزو کی کے طور پر لکھے گئے ہیں تاکہ واضح ہو جائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

ملا موسیٰ کے نام اُن کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انہوں نے لکھے تھے اور مطلوب کے ماوراء ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم دینی بھائی ملا موسیٰ اس میکن کی طرف سے سلام عافیت انجام پڑھیں، ذوق و شوق پر مشتمل مکتوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا، حلاوت و ذوق جو کہ ذکر و مراقبہ میں ظاہر ہوتا ہے جذبہ کے آثار میں سے ہے اور فنا و محویت کا دیکھنا نیک و مبارک ہے اور انوار کا ظاہر ہونا کہ جس سے تمام گھر روشن ہو جاتا ہے اور جسم کی بجائے کوئی اور چیز دکھائی دیتا ہے یہ گویا بقل ہے کہ جس پر فضا قریب ہوتی ہے لیکن یہ فنا اور یہ بقا جذبہ کے ساتھ مفید ہے، اس بات کی کوشش کریں کہ فنائے مطلق حاصل ہو جائے اور جو کچھ انسان کی پیدائش سے مقصود ہے میسر آجائے۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ اس حالت کی فکر میں ہیں اور اس سے ترقی چاہتے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ "اس کا مطلب جسم کا فنا ہونا نہیں ہے، مقصود یہ ہے کہ شاہد غیبی (ذات حق جل و علا) ہمیشہ ظاہری معشوق کی مانند نظر میں رہے اور غیر کی طرف متوجہ نہ ہونے دے۔" — جانا چاہئے کہ شاہد غیبی اس سے بالاتر ہے کہ دید و دانش میں آئے اور مشہور و متجلی ہو جائے، حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جانا گیا وہ سب غیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ نفی کرنی چاہئے اس کلمہ کا ظاہر جو کہ نظریں ہو گا حقیقت پر محمول نہیں ہے شال بیان کئے کے طور پر، یعنی گویا نظریں ہے کہ وہ دائمی طور پر متوجہ الیہ (جس کی طرف توجہ کی جائے) ہو، خلاصہ یہ ہے کہ جس حالت کی آپ آرزو کرتے ہیں اس کا آپ کی موجودہ حالت پر فوقیت رکھنا محال غور ہے۔

آں لقمہ کہ درد ہاں نگینہ بطلب [وہ لقمہ طلب کر جو منہ میں نہ سمائے]

اور یہ جو آپ نے اس کے بعد لکھا ہے کہ جب کبھی اُن افراد کے علاوہ کچھ مکاشفات اُس جانب سے نظر میں آتے ہیں متوجہ نہیں ہونا اور دفع کرتا ہوں " مبارک اور اعلیٰ ہے اور سابقہ آرزو کی تلافی کرتا ہے، آپ نے خلوت و تنہائی کی خواہش کی بھی نیک و مبارک ہے العزیز المنینہ الصدیقین [خلوت صدیقین کی تمنا ہے] لیکن جان میں کہ جو صحبت فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کیلئے ہو تنہائی سے بہتر ہے والسلام اولاد آخراً۔

مکتوب ۱۲۳

۲۱۵

محمود و مزادہ عالی قدر معدن الحقائق، ہوا قائم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور چغلیوں کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کے مکتوبات شریفہ پہنچ کر مسرت بخش ہوئے آپ نے صلح اور صفائی حاصل ہونے کی بابت لکھا تھا اچھا ہوا فتنہ کی آگ جتنی بھی بجھ جائے بہتر ہے، دونوں سے بشریت کے تقاضے سے کوئی لغزش واقع ہوتی ہے اور کوئی امر جو کہ دوستی کے خلاف ہوتا ہے ظاہر ہو جاتا ہے آپ کو درگزر کرنا چاہیے اور ان کی خوبیوں کو نظر میں رکھنا چاہئے۔ رع

اگر مردی احسن الی من اساء [اگر تو مرد ہے تو جو شخص ہلائی کرے اس کے ساتھ بھلائی کر] کہا گیا ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص کے پاس کسی شخص کی بابت ناپسند بات ذکر کی تو اُس نے کہا ہم نے اس کی بھلائیوں میں جو ہماری جانب میں نظر کی تو (دیکھا کہ) یہ اس کی برائیوں سے زیادہ ہیں پس ہم نے اس کی بھلائیوں کو لے لیا اور اس کی برائیوں سے درگزر کیا، اسی طرح آقا غلام کے ساتھ کرتا ہے پس غلام غلام کے ساتھ ایسا کیوں نہ کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض صاحبین نے کچھ باتیں پہنچائی تھیں، حسن ظن کے مطابق ان کے قول پر اعتماد کر کے رنجیدہ دل ہوا، ہم نے لکھا تھا کہ اہل علم سے یہ بات محل تعجب ہے آپ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کے قول کو قبول کیا اور دوسری جانب جو کہ حسن ظن کے قابل تھی حسن ظن نہیں کیا، جو شخص چغلی خوری کرے اُس کی بات ماننے کے قابل نہیں ہے اور (اس کا) رد کرنا لازم ہے اور کمتر انھیں میں ہے کہ خالد بن سنان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا چغلی کا قبول کرنا چغلی سے بھی بدتر ہے کیونکہ چغلی کرنا دلالت (رہنمائی) ہے اور (اس کو) قبول کرنا اجازت (صحیح قرار دینا) ہے اور جس نے کسی چیز پر دلالت کی وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس نے اس کو قبول کیا اور صحیح قرار دیا، پس چغلی خور کو چغلی خوری پر ذلیل کرو اگرچہ وہ سچا ہو اس بُرائی کی وجہ سے کما س نے پردہ دری کی اور حرمت کو ضائع کیا اور اگر وہ

جھوٹا ہو تو اس کو مزاد کہو کہ اس نے جھوٹی بات اور بہتان کے ساتھ رحم (خدا) سے جنگ کی اور شیطان کی
 تابعداری کی ہے پس جب تیرے پاس کوئی شخص آئے اور تجھ کو خبر دے کہ فلاں شخص نے تیرے بارے میں ایسا
 ایسا کہا ہے یا یہ کہہ کہ تیرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے تو بیشک تجھ پر چھ چیزیں واجب ہیں ان میں سے ایک یہ کہ اس
 کی تصدیق نہ کر کہو کہ اہل اسلام کے نزدیک چغلخوری کی شہادت قابل قبول نہیں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا**
الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَآذِبِهِمُ الْآلَاءِ (اے ایمان والو! اگر تمہارے
 پاس کوئی فاسق شخص کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو کہ تم نادانی سے کسی قوم کو کوئی ضرر پہنچا دو) اور دوسرے
 یہ کہ اس کو چغلخوری سے منع کر کہو کہ یہ برائی ہے اور پرانی سے روکنا واجب ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا **كُنْتُمْ**
خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (تم ایک اچھی امت ہو جو کہ لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے) اور تیسرے یہ کہ اس سے
 خالص اندیشہ کے لئے بعض رکھو کہو کہ وہ گناہ کرنے والا فاسق ہے اور گناہ کرنے والے کے ساتھ بغض رکھنا واجب
 اور چوتھے یہ کہ اپنے غیر موجود بھائی کے ساتھ برائے گمان نہ رکھو کہو کہ مسلمان کے ساتھ برائے گمان رکھنا حرام ہے
 اور حرام سے بچنا واجب ہے۔ پانچویں یہ کہ جس چیز کی تجھ کو چغلخوری خبر دے اس کا محسوس نہ کر دے کہو کہ
 بیشک اللہ تعالیٰ نے تجھ سے منع فرمایا ہے جیسا کہ اس عزوجل نے فرمایا ہے **وَلَا تَجَسَّسُوا** (اور تجھ سے منع کرو)
 اور چھٹے یہ کہ اس چغلخوری کی جس بات کو تو پسند نہیں کرتا تو بھی اس کو مت کر یعنی اس کی چغلی کو دوسری جگہ
 بیان نہ کرے پس جو چیز چغلخوری تیرے پاس لائے تو کسی کو اس کی خبر نہ دے، اور بعض علماء نے کہا کہ جو شخص
 چاہتا ہے کہ اس زمانہ میں گناہ سے بچا رہے اور اس کے دوست باقی رہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے نفس کو قاضی
 (فیصلہ کرنے والا) بنائے اور وہ قاضیوں کی طرح فیصلہ کرے گواہوں اور ان کی جرح و نفوذ کے بغیر کسی کے
 بارے میں کسی کا قول قبول نہ کرے اور کسی شخص پر کسی شخص کی تصدیق نہ کرے پس بیشک ہم نے بعض لوگوں
 کے کہنے پر بعض سے محبت کی اور بعض سے بغض رکھا، پھر ہم اپنے لئے پرہیزگار ہوئے۔

مکتوب ۱۲۱

ہمت خاں کے نام مواعظ و نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ! اسوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنے پسندیدہ کاموں کو حاصل کرنے کے ساتھ معزز و
 سعادت مند رکھے میرے مخدوم! حق سبحانہ نے آدمی کو بیکار نہیں پیدا کیا ہے اور اس کی مرضی پر نہیں چھوڑا کر
 کہ جو کچھ سمجھے کرے اور جس طرح چاہے زندگی گزارے **أَيُّكُمْ يَأْتِي الشَّامَ أَنْ يُشْرَكَ سُدًى** (کون

[کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ اس کو یونہی مہل چھوڑ دیا جائے گا] اس کی پیدائش سے مقصود بندگی کے وظائف کا بجالانا ہے اور اس سے مطلوب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی معرفت ہے اس کو بعض چیزوں کا امر کیا گیا ہے اور بعض چیزوں سے منع کیا گیا ہے اور وہ شخص اس کے سوا چارہ نہیں رکھتا کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے اوامر و نواہی کے تقصا کے مطابق زندگی بسر کرے ورنہ وہ باغی ہوگا اور بہت زیادہ عذاب کا مستحق اور غضب کا مورد ہوگا، آخرت کی وعیدیں بیشک پوری ہونے والی ہیں خوابِ خرگوش کتناک رہے گا، إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّالَهُ مِنْ شَيْءٍ ذَا قِيعٍ [بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور آنے والا ہے اس کو کوئی ٹالنے والا نہیں ہے] اللہ تعالیٰ نے کمال اہتمام سے جو کہ انسان کے بارے میں کیا ہے کتنے ہی موکل (فرشتے وغیرہ) ہر فرد کے اوپر مقرر کئے ہیں تاکہ اس کے افعال اقوال و حرکات و سکنات کی نگہداشت کرتے رہیں اور لکھتے رہیں۔ نامراد آدمی کی جان پر افسوس ہے کہ بادشاہ کا ایک خبر نویس جو کسی صوبہ میں جاتا ہے تو اہل صوبہ کو لرزہ طاری ہو جاتا ہے اور وہ بُرے اعمال سے پرہیز کرتے ہیں اور اس جگہ اس موکل (فرشتے) دن کے اعمال ناموں کو شام کے وقت لیجاتے ہیں اور رات کے اعمال ناموں کو صبح کے وقت لیجاتے ہیں اور اعمال پیش ہونے کے وقت اُس (انسان) کو حضرت ذوالجلال و الجلال کھانے پیش ہونا ہی ہم جیسے غافل ذرا بھی متنبہ حاصل نہیں کرتے اور گناہوں کے ارتکاب میں زیادہ دلیر ہو جاتے ہیں میرے محمدؐ! چند روزہ عمر بہت عزیز ہے اور فرصت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف ہو، افسوس ہے کہ بیوہ اور بیکار کاموں میں گزر رہی ہے، تھوڑی کوشش سے ابدی (دائم) ملک ہاتھ آتا ہے اور تھوڑی سی لاپرواہی سے چلا جاتا ہے اور کثرت سے ذکر کرنا اہم کاموں میں سے ہے اور پرہیزگاری و تقویٰ عزیمت کے کاموں میں سے ہے دیکھئے کون جو انگریز ہے جو اسبابِ عیش کے مہیا ہونے اور اسفند نوکر چاکر اور شان و شوکت ہونے کے باوجود حقیقت کو قبول کے کانوں سے سننے اور بے غرض کی نصیحت کو زندگی کا نصب العین بنالے ہے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان گریانا ز سیدیم تو شاید برسی
[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

مکتوب ۱۲۵

معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کی آل و اصحاب پر جو کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے ساتھ

مخصوص ہیں صلوة و سلام کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے محبت کے باعث ارسال کیا تھا مسرت بخش ہوا۔ آپ نے ضعف دماغ کے غلبہ کی بابت لکھا تھا، اللہ تعالیٰ شغلے عاجل عطا فرمائے اور قوت بخشے، اگر اس ضعف کی وجہ سے ذکر سانی اور جس دم میں ابھی طرح مشغول نہیں ہو سکے تو قلبی ذکر و مراقبہ و تفکر میں زیادہ مشغول رہیں، ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت یا ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے، آپ نے سنا ہوگا۔ آپ جانتے ہیں تفکر کیا ہے

تفکر، رفیق از باطل سوئے حق [تفکر، باطل سے حق کی طرف جانا ہے] اہل اللہ کی عبادتیں اور ان کے مراقبے سب اس بات کا تفکر ہیں کہ علم اسفل سے علم اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں اور دال سے مدلول تک جاتے ہیں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہوتے ہیں اور صفت سے شان کی طرف عروج فرماتے ہیں اور شان سے شان والے کی طرف گامزن ہوتے ہیں مختصر یہ ہے کہ ذکر غفلت کے دور ہونے سے عبارت ہے جس چیز کے ساتھ غفلت سے دور رہے ذکر میں داخل ہے اور خبر بد و فروخت وغیرہ میں سے جو کام کہ نیت صالحہ کے ساتھ ملا ہوا ہو ذکر ہے دنیاوی کام اس نیت کے ساتھ ذکر ہو جاتے ہیں اور دوا (آگاہی ہمیشہ کی حضور) حاصل ہوتی ہے

درد دل ما غم دنیا غم معشوق شود بادہ گر خام بود بختہ کند شیشہ ما [ہمارے دل میں دنیا کا غم بھی، معشوق کا غم ہو جاتا ہے، اگر شراب کچی ہو تو ہماری صراحی اس کو بختہ کر دیتی ہے] بحر مہ نون و صاد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ترقی کا درجہ ہمیشہ کھلا رہے۔

مکتوب ۱۲۷

مولانا فیض الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعمیر اور بعض مقامات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلیاً، اللہ تعالیٰ قرب کے درجات میں ترقیات مرحمت فرمائے۔ آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا اس کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا، حق سبحانہ شوق کی آگ کو اور زیادہ تیز کرے اور محبت کی آگ کے شعلے کو بھڑکائے تاکہ ماسوا سوری طرح رہائی دلا دے اور حکیم قدس کے نوح میں پہنچا دے، اندہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے] — اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) نے آپ کو کبھی قسم کے

لے یہ مضمون مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی و قدس سرہ کے مکتوب ۱۲۷ میں قدرے تفصیل کے ساتھ درج ہے (مترجم)

کھانوں سے بھرا ہوا طشت بھیجا ہے انہما کہ اور واضح ہے شاید کہ انھوں نے اپنی خاص نسبت سے عطا کیا ہے اور کوئی آنے والا تعجب کے باعث تمہاری زیارت کے لئے آیا ہے۔ اور اسی طرح آپ نے جو یہ دیکھا کہ ابلیس لعین (شیطان) اپنے تابعین و متعلقین و معاونین و ناصرین کے ساتھ آپ کے قلب اور تمام لطائف تک پہنچا ہے جب دل اور دوسرے لطائف کو ذکر سے معمور پایا تو وہ ان مقامات میں نہیں ٹھہر سکا اور یوں و ذلیل ہو کر واپس لوٹا ہے اور اس نے کہا ہے کہ اس کے لطائف ذکر سے معمور ہیں مجھ کو ان میں کسی طرح راستہ نہیں ہے انتہی۔ بیشک جس جگہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) کے کھانے میں سے پس خوردہ پہنچ جائے اس جگہ شیطان لعین کو کس طرح راستہ ہو۔

۱۵

آپ نے پوچھا تھا کہ حق سبحانہ کے روح کے بارے میں فرمایا ہے: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي مَا
[آپ کہہ دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے] اور دوسرے لطائف بھی اسی طریق پر ہیں، پس عالم امر کے پانچوں
لطائف کے مقامات کا تعین جو کہ اس سلسلہ عالیہ میں ثابت ہے کس معنی میں ہوگا؟ آپ جان لیں کہ عالم امر کو
لامکانی کہتے ہیں اور وہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور اس (عالم امر) کے پانچوں لطائف کے طور کا محل
عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے۔ جانا چاہئے کہ عالم امر کی لامکانیت، و بیچونی
عالم خلق کی نسبت سے ہے جو کہ مکانیت اور چیزیں و چونی کے ساتھ اقرار ہے (لیکن) بیچون حقیقی جہلت
مخلتہ کی نسبت سے عین چون ہے اور اس کی لامکانیت عین مکانیت ہے پس عالم امر مکانی و لامکانی اور
چون و بیچون کے درمیان گویا برزخ ہے اور دونوں طرف کی خصوصیت رکھتا ہے اور (دونوں طرف سے)
بہرہ مند ہے، اس رتبہ کے باوجود جو کہ عالم ارواح رکھتا ہے حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کو عالم خلق کے
ساتھ ایک عشق تریا ہے اور اسی وجہ سے اس کو بدن غصہ کی کے ساتھ ایک خاص تعلق میسر ہوا ہے اور لامکان ہونے
کے باوجود برزخ ہونے کے باعث ایک مکان میں آرام لیتا ہے، قلب کو بائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ جو کہ
قلب کے گوشت کے ٹکڑے کا مقام ہے تعلق ہے اور روح کو دائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ، اور اسی طرح
دوسرے لطائف کے مقامات معین ہیں اور اس تعلق سے اس کی لامکانیت میں کوئی نقص نہیں آتا اور جبکہ حقیقی
بیچون و لامکان (انشہ تعالیٰ) فرماتا ہے: وَلَكِنْ يَسْعَىٰ قَلْبُ عِبْدِ الْمُؤْمِنِ [اور لیکن میرے مومن بندے کا
دل میری وسعت رکھتا ہے] روح میں جو کہ برزخ ہے کیوں بیحد ہوا اگرچہ یہ وسعت بیچونی ہے اور مشابہات کی قسم
سے ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت کو انشاء تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، اور عالم امر
جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے عالم خلق کے ساتھ اس کے اس تعلق کو بھی اسی پر فاس کرنا چاہئے اور (اجرام
اجرام کے ساتھ تعلق اور وسعت کے دوا رہے، والسلام اولاً و آخراً۔

۲۱۹

مکتوب ۱۲۷

پیر محمد بن بخاری کے نام اُن کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے کلی طور پر (اپنی) بارگاہ مقدس کا گرفتار رکھے، جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسم کیا تھا پہنچا چونکہ شوق و فتنہ کے کلام پر شتمل تھا اس لئے خوشوقت کیا اور شوق کو بڑھانے والا ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر کے اس عرصہ میں محویت نے غلبہ کیا جیسا کہ کبھی وجود کا علم نہیں رہتا اور پھر وہی علم اپنے حال پر لوٹ آتا ہے اور اس حال میں کوئی شخص کہتا ہے کہ ابھی تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں میرے محرم ایہ محبت نیک و مبارک ہے حق سبحانہ اس کو اس طرح پر غالب کرے کہ خود بندہ کو رے محفوظ ہو۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں ایسا عدم چاہتا ہوں کہ کبھی واپس نہ لوٹوں اور یہ جو کہا ہے کہ تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں یعنی بشریت کی فنا و محویت کے بعد اللہ عزوجل کے اخلاق کے ساتھ متصف ہونے کا مقام ہے اس کی آمادگی اور استعداد کا اظہار کرنا چاہئے، یہ آمادگی اور استعداد بھی اسی کی دین ہے وہی عطا کرتا ہے اور اس کی استعداد بھی دیتا ہے۔

نیادرم از فتنہ چیزے سخت تودادی ہمہ چیز من چیزت

(میں پہلے سے گھر سے کوئی چیز نہیں لایا تو تھے ہی سب چیزیں دی ہیں میں دھجی تیری ہی چیزوں)

اوقات کو عبادت کے ساتھ معمور رکھیں اور آخرت کی تعمیر میں کوشش کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ استغاثہ کے ساتھ روشن رکھیں۔

وادیم ترا ز گنج مقصود نشان گرمانہ رسیدیم تو شاید برسی

(میں نے تجھ کو مقصود کے نشان کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے) اولاً و لا آخراً

مکتوب ۱۲۸

حضرت ایشان (عزۃ اللہ علیہا) کے بشیرہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے آؤ خدا و نصیحت کی بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مرتب بخش ہوا، اللہ تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد میں کامیاب کرے اور کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے

انہ المیسر لکل عسیر [یشک وہ ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے] آنے والوں کے ذریعہ عافیت کی خبر اور احوال کی کیفیات لکھتے رہیں، دنیاوی کاموں میں بقدر ضرورت مشغول ہوں اور باقی اوقات اشغال و اذکار میں صرف کریں اور باطن کی تعمیر میں کوشش کریں اور مقصد اعلیٰ میں لگے رہیں اور ہمت کو آخرت کی تعمیر میں صرف کریں اور روز افزاہ دوستوں کو دعائے خیر میں یاد رکھیں باقی احوال بخیر ہیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ

مکتوب ۱۲۹

محرم زادہ لڑائی حقائق و معارف، گاہ شیخ ابوالقاسم نے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، فرزند گرامی اس جانب سے سلام خیر انجام پر ہیں اس حدود کے احوال حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ فرزند (آپ) بھی عافیت سے ہوگا اور ہمیشہ ترقی میں رہے گا جو مکتوب کا اس سے پہلے بھی جانتا تھا فقیر کی بیماری کے دنوں میں پہنچا تھا اس وجہ سے جواب میں تاخیر ہو گئی اس وقت اس مکتوب کی جس قدر جستجو نہیں پایا یا کہ اس کے مطابق لکھنا الخیر فیہ اصنعہ اللہ سبحانہ [جو کچھ اللہ سبحانہ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] جو کام کہ آپ کو درپیش ہے اس کے حاصل کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں، جنک آپ وہاں ہیں غنیمت ہے دینی علوم پر بہت زیادہ راغب رہیں، ان میں سے ایک سبق بھی ہو جائے تو بہتر ہے جو وقت کہ سبق سے بچ رہے (اس میں) ذکر و فکر میں مشغول رہیں اور اندھیری راتوں کو رونے اور مغفرت طلب کرنے کے ساتھ روشن رکھیں، زندگی کے دن بہت غنیمت ہیں چاہئے کہ ہم کاموں میں صرف کئے جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۰

خواجہ احمد بخاری کے نام (قرآن پاک) کے فضائل اور اس اقدار والی تعمیر تحریر فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔ الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے کچھ اوقات کی نگہداشت کے بارے میں لکھا تھا اس کے مطالعہ سے خوشوقت ہوا، اللہ ہمزہ (اے اللہ اور زیادہ فرما) آپ نے قرآن مجید حفظ کرنے کا شوق ظاہر کیا تھا اگر میسر ہو جائے تو اس سے بہتر کیا ہے، نیک و مبارک ہے، حدیث نبوی علیٰ مصدرہ الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے، قرآن والے

اہل اللہ ہیں۔ خاصۃً ابن جزی، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ حاملین قرآن اولیاء اللہ ہیں پس جس
 ان سے دشمنی کی تو بیشک اس نے اللہ سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دوستی کی تو اس نے اللہ سے دوستی
 کی، اور نیز حدیث شریف میں ہے حاملین قرآن کی فضیلت غیر حاملین قرآن پر ایسی ہے جیسی کہ خالق کو
 مخلوق پر فضیلت ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ حاملین قرآن کا اکرام کرو، جس نے ان کا اکرام کیا
 تو اس نے اللہ کا اکرام کیا۔ خبر دار! حاملین قرآن کے حقوق میں کمی مت کرو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک ایسے مقام میں ہیں کہ قریب ہے کہ حاملین قرآن امتیار ہوتے مگر ان کی طرف وحی نہیں کی جاتی، الیٰی۔
 جو واقعہ (حال) کہ سعادت اطوار محمد زائد ہے دیکھا تھا وہ آپ نے لکھا تھا، بہت مبارک اور
 واضح ہے، اور یہ جو اس نے صحرا میں سفید بلند گنبد کہ جس کا اندرون حصہ شفاف ہے دیکھا تھا وہ
 گنبد گویا عین ثابتنہ سے عبارت ہے کہ سالک کا مبداء تعین ہے اور ولایت اُس تک واصل ہونے کے
 ساتھ وابستہ ہے۔ اور یہ جو چار فرشتوں نے کہا ہے کہ یہ واصلین کے وصل کی بشارت ہے اس معنی
 کی تائید کرتی ہے اس کے بعد یہ جو (اس) فقیر نے اُسی واقعہ میں کہا ہے کہ وہ گنبد چار درجے رکھتا
 ہے پہلا درجہ اس گنبد میں داخل ہوتا ہے، دوسرا درجہ وہ ہے جو کہ نصف زمیںوں تک پہنچتا ہے تیسرا
 درجہ وہ ہے جو کہ اس کے اوپر پہنچتا ہے، چوتھا درجہ وہ ہے جو کہ اوپر سے نیچے آکر دروازے سے باہر
 نکل کر دوسرے گنبد میں داخل ہوجاتا ہے، آپ جان لیں کہ سالک جب اُس اسم سے جو کہ اس کا مبداء تعین ہے
 واصل ہوجاتا ہے تو اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے (یہ اس) چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ یہ ہے کہ دائرہ امکان کی کو قطع
 کر کے اس کے ساتھ واصل ہوجائے، فنا کا حاصل ہوتا اس درجے کے ساتھ وابستہ ہے، دوسرا درجہ یہ ہے کہ اس
 اسم میں سیر کرے اور اس کے کمالات کے ساتھ متصف ہوجائے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ نصف زمیںوں تک پہنچتا
 ہے اس بات سے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس درجے میں بقا حاصل ہوگئی ہے، تیسرا درجہ یہ ہے کہ اسم کے انتہا تک پہنچ جائے
 اور اسم کے ساتھ بقا حاصل کر کے مسمیٰ کا پتہ لگائے، یہ تینوں درجے سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ سے تعلق رکھتے ہیں کہ
 (یہ) کمالات میں عروج ہے اور چوتھا درجہ نزول سے تعلق رکھتا ہے جو کہ سیر عن اللہ باللہ ہے اور سیر فی الاشیاء ہے
 اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ اوپر سے نیچے آکر اور گنبد سے باہر ہو کر دوسرے گنبد میں آگیا ہے اس میں ان دونوں
 سیروں کی نشاندہی کی گئی ہے اور دوسرا گنبد عالم امکان کا گنبد ہے یا سالک کے قالب کا گنبد ہے، اور
 آپ کو اور خواجہ شریف کو نزول کی بشارت ہے اور محمد زائد کے لئے ابھی وقت نہیں پہنچا اور یہ جو اُن چار
 فرشتوں نے کہا کہ تیرے باطن کا خزانہ یہی ہے یہ بھی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے، اس واقعہ کی تعبیر جو آپ نے
 دریافت کی تھی اس کے بارے میں جو کچھ کہ میرے ناقص خیال میں آیا ہے یہ ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۱۳۱

خواجہ عبداللہ کولابی کے نام از جریر غفر کی مجلس میں حاضر ہونے کے باب میں ان کے استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسال تحیات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث (قدسی) وانا الہم لا تشد شوقا (اور میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں) مطالعہ کریں حق سبحاء شوق کی آگ کو بجھ کا تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہائی دلائے اور شیون و اعتبارات سے گذار دے اور معیت ذاتیہ تک پہنچائے اندر تریب مجیب (بیشک وہ قریب) اور قبول کرنی والا ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ جس مجلس میں کہ سلسلہ کبرویہ وغیرہ کے لوگ اورادِ فحیمہ پڑھتے ہیں اس میں بیٹھنا چاہیے یا اس مجلس کو ترک کرنا چاہیے۔ میرے محترم! ان ذکرِ جبر کرنے کی صورت میں چونکہ ذکر فی نفسہ اچھا اور نتیجہ بخش ہے اگر آپ بھی اس ادا اپنے طریقہ میں مشغول رہیں تو گنجائش رکھتا ہے اور مستحسن ہے اگر اس نظریہ سے کہ ذکر میں جہر کرنا بدعت ہے خود کو علیحدہ رکھیں تو یہ بھی آپ کے لئے مناسب ہے اور آپ مختار ہیں، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کی جگہوں میں حکمت کی رعایت کریں اور وقت و حال کا لحاظ رکھیں اور دل کے فتویٰ پر عمل کریں، حدیث شریف میں آیا ہے کہ نیکی وہ ہے جس کی طرف نفس کو تسکین ہو جائے اور قلب اس کی طرف مطمئن ہو جائے اور گناہ وہ ہے جس کی طرف نفس کو تسکین نہ ہو اور قلب اس کی طرف مطمئن نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان کچھ کو فتویٰ دیدیں۔ دیگر یہ کہ مرشدِ پیر کا طالب کی طرف توجہ کرنا ایم ذات (اور نفی و اثبات کے ذکر میں یکساں ہے اس کے باطن پر توجہ کرنی چاہئے توجہ کرنے والے کو ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے اور جس کی طرف توجہ کی جائے اس کو جس طریقہ پر لایا گیا ہے اس میں مشغول رہنا چاہئے۔ اور یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ فقیر نے آپ کو ایک بڑا کاغذ دیا ہے اور اس کاغذ میں ایک طرف حضرت رسالتِ پناہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی تصویر ہے اور ایک جانب اس مسکین کی تصویر ہے اور ایک ساعت کے بعد دیکھا کہ اس مسکین کی تصویر آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تصویر ہے واضح ہوا اور بشارت کا باعث ہوا، گویا پہلا حصہ نقابِ قوسین کے قُرب سے (تعلق رکھتا) ہے اور جو کچھ آپ نے اس کے بعد دیکھا ہے وہ اولادِ نبوی سے (مناسبت رکھتا ہے، والسلام اولادِ آخراً۔

اس معنی کی چشمہ زاری میں ہر اس کے الفاظ میں قال علی الصلوٰۃ والسلام لایستجبت تسأل عن البر والایم قال نعم قال نعم احصا بعد فضر ببحاصد وہ وقال ستفت قلبك ثلاث البر والایم ائمت الیہ النفس واطمان الیہ القلب ولا تہما جال فی النفس وتزد فی الصدور ان افتاك الناس (خطبات الاحکام جمعاعات العام ص ۴۰)

مکتوب ۱۳۲

سیادت پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کطالوں کے اجتماع میں نیت کی تصریح ضروری ہے
اور خالق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں اور صرف مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا
الحمد لله على ما انعم والصلوة والسلام على رسول سيد العرب والجمعة الذي صداره تفضيلا
وعلى المومنين والفضل والكرم، آپ نے جو محبت نامہ صدق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا
اس نے پہنچا کر مسرور کیا، اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور اوقات دلجمعی
کے ساتھ گزر رہے ہیں اور ذکر کے واسطے قائم ہیں۔

آسمان سجدہ کندہ پر زمین کے درو یک دوس یک دونوں بہر خدا نشینند
(آسمان اس زمین کیلئے سجدہ کرنے کے جس میں ایک دوا آدمی ایک دلو خدا کیلئے بیٹھے ہیں)

لیکن نیت کو صحیح رکھنے میں کوشش کرنی چاہئے اور نفس و شیطان کے شر سے بے فکر نہیں رہنا چاہئے ایسا
نہ ہو کہ یہ اجتماع دوری و محرومی کا سبب ہو جائے اس وجہ سے ڈرتے اور کانپتے رہنا چاہئے اور ہمیشہ
بارگاہ قدس میں التجا و تضرع کرتے رہنا چاہئے۔ آپ چونکہ فقر کی صحبت میں رہے ہیں اس لئے امید ہے
کہ اس قسم کے شر سے محفوظ رہیں گے لیکن ہر حال میں التجا و استغفار سے چارہ نہیں ہے، آیت کریمہ
وَقَاتِرِي نَفْسِي لِلَّهِ (اور میں اپنے نفس سے بری نہیں ہوں) آپ نے پڑھی ہوگی۔

آپ نے لکھا تھا کہ عالم کو حق سبحانہ کے ساتھ خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا کچھ نظر میں
نہیں آتا اور آپ کو اس سے زیادہ اور کچھ ثابت نہیں کرتا کہ میں اس سبحانہ کی مخلوقات میں سے ایک
مخلوق ہوں۔ بیشک صانع کی ذات کو مصنوعات کے ساتھ ہی خالق ہونے کی نسبت ہے اور بس،
اگر اصل اور ظل ہونے کی نسبت ہے تو اسما و صفات کی صورتوں کے ساتھ ہے نہ کہ ذات عزیز پرمانہ کے
ساتھ، اِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے) یہ دیداصل ہے اور نسبت
کے اصل ہونے کی خبر دینے والی ہے، یہ دیدیاعوا کے لئے ہے یا خاص انخاص حضرات کے لئے ہے جو کہ ظلال
سے اصل تک پہنچ گئے ہیں اور شہود سے غیب کو جا ملے ہیں، خاص حضرات اصالت و ظاہریت کی دیر کے
ساتھ خوش ہیں اور شہود و مشاہدہ کے ذوق کے ساتھ لذت اندوز ہیں، یہ جو آپ نے لکھا ہے
..... اور یقین کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ محرومی و نیستی (فنایت) کے سوا کچھ اصل

نہیں کیا اور مطلوب سے نیا یافتہ سوا کچھ معلوم نہیں ہوتا اور رنج و بے چینی اور اُمّی غم لائق ہر ایسی دیدہ بابت اور ہمہ کابلند ہونا اور جو کچھ حاصل کیا اس پر کفایت کرنا بھی اس دیدہ کے شعبوں میں سے ہے اور احکام شرعیہ اور تمام سنن نبوی علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والنجیہ کے بحال لانے اور بدعت اور ان امور سے جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہیں پر سیر کرنے پر ثابت قدم رہنا بھی اس (مقام) کے مناسب ہے اور یہ جو آپ قصائے الہی پر راضی رہنے اور غم و مصیبت سے جو کچھ اس تعالیٰ شانہ کی طرف سے پہنچتا ہے اس کے متعلق شرح صدر کے لوازم کے بارے میں لکھا ہے بہت بڑی نعمت ہے اللہم زدہ لے اللہ اذن یادہ فرما صراط مستقیم پر ہدایت سے مراد اس تعالیٰ شانہ کے افعال کے ساتھ یہی شرح صدر اور اس سحانہ و تعالیٰ کے مقتضیات (احکام) میں سینہ کی تنگی کا دور ہونا ہے **فَمَنْ شَرِدَ اِنَّهُ يَهْدِيَهُ يَكْفُرْ خَصْرًا رَّوٰهُ لِاِسْلَامِ** [پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دینا چاہتا ہے اس کے سینہ کو اسلام کے لئے کھول دیتا ہے] **وَ اِذَا اَلَيْتَهُمْ مِنْ لَدُنَّا اَجْرًا عَظِيْمًا وَّلَهْدِيَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا** [اور اس وقت ہم ضرورتاً ان کو خاص اپنے پاس سے اجر عظیم دیتے ہیں اور ضرور ہم ان کو سیدھے راستے کی ہدایت کرتے ہیں]۔

مکتوب ۱۳۳

جان محمد بیگ کولابی کے نام ان کے عرض کے جواب میں جو کہ کیفیات و احوال پر مشتمل تھا اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال و بشارات میں حصول پر دلالت نہیں رکھتے۔

یہ فقیر جو صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب نے جو اس مسکین کے نام کو ملایا تھا پہنچ کر مسرت بخشی چونکہ پسندیدہ احوال و واقعات پر مشتمل تھا مزید مسرت کما عت ہو۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے شوق و فہم کو زیادہ کرے اور ترقی و توفیق عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا اس سے پہلے ایسا تھا کہ مخلوقات میں سے ہر ایک مخلوق کے سامنے اپنے آپ کو ذلیل دے اختیار پاتا تھا حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی اپنے سے بہتر جانتا تھا اور جو فعل کم اس فقیر سے واقع ہوتا تھا اس کو شر محض جانتا تھا میرے مخدوم ایہ حال اصل ہے اور یہ نقص کی دیدار اور (اپنے ہر فعل کو) شر محض سمجھنا بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے اور فلاحیستی کی خبر دینے والی ہے کیونکہ ہستی اور اس کے توازن جب اپنی اصل کی طرف رجوع کرتے ہیں تو مالکین ہستی اور شرمونے کے سوا کچھ نہیں رہنا اور اچھائی کی ذرا بھی ہوا اپنے اندر محسوس نہیں کرتا۔ ممکن کی ذات عدم ہے جو کہ ہر شر و فساد کے نشوونما کی جگہ ہے، وجود اور تمام کمالات اس میں

مستغراوات ہیں، اور امانت اس کے مالک کو واپس کر دینے کے بعد (اپنے افعال کو) شرم محض سمجھنے اور قصور کی دیر کے سوا جو کہ اس کی ذات کا مقتضی ہے اس کو کچھ نصیب نہیں ہوگا، بڑے بڑے دریا جو کہ نظر آتے ہیں اور آپ ہر ایک کو الگ الگ عبور کرتے ہیں بہت خوب ہے، سلوک کے راستے میں اس قسم کے بہت سی دریا عبور کرنے پڑتے ہیں اور یہ جو حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام آپ سے فرماتے ہیں کہ تو ہماری ملکیت سے ہے بہت بڑی بشارت ہے، شاید کہ آپ اُن کی ولایت سے حصہ حاصل کریں گے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ آپ جل گئے اور کوئلہ ہو گئے ہیں اور اس کوئلہ کو لوگوں نے سیاہی بنالیا ہے اور لوگ اس سے الگ الگ لکھتے ہیں اس کے بعد معلوم ہوا کہ قرآن لکھتے ہیں، اس کی تعبیر ظاہر ہے، جو نبی کو جو بشریت محبت کی آگ سے جل جاتا اور خانی ہو جاتا ہے اور الفاظ قرآنی کے ساتھ بقا حاصل کرتا ہے حق تعالیٰ (کا کلام) تم سے ظہور پاتا ہے کیونکہ عشق کی آگ کے جلائے ہوئے لوگوں کا مونس اس کا کلام ہے کہ اس عالم میں اس کی مانند کوئی مظہر نہیں ہے اور اس کی صفت حقیقی بنفسہ جلوہ گر ہوئی ہے اور صفت سے موصوف کا راستہ کھلا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے ”آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مٹے“۔ اور اسی طرح یہ جو آپ نے دیکھا ہے ”کہتے ہیں کہ معدوم ہوا فقیر (خواجہ محمد مصمم) کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے قدموں میں، اسی وقت قدیم مبارک نظر آئے اور میں مبارک قدموں کے نیچے معدوم (نیست) ہو گیا“ یہ ایک بشارت ہے خاص الخاص فنا کی طرف ایک اشارہ ہے قدیم مبارک کے نیچے جو فنا ہوتی ہے وہ خاص امتیاز رکھتی ہے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ایک عظیم بے پایاں صحر کو ایک ساعت میں طے کیا ہے ”یہ بھی نیک و بشارت ہے۔ اور جس واقعہ میں کہ آپ نے اپنے آپ کو آدمی تمیزی کی مقدار بے حس و حرکت گوشت کا ٹکڑا دیکھا ہے وہ فنا اور عذبتِ ذاتیہ کے ظہور کی خبر دینے والا ہے جو کہ بے حس و حرکت جلا (بے جان چیز) کے عنوان سے ظاہر ہوا ہے جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ لہ اقدس نے تحریر فرمایا ہے اور پیر اور دینی دوست بیک کے جو احوال و واقعات آپ نے لکھے ہیں یعنی فنا کے قلبی کی بشارت کا حصول اور اولیاء کے گروہ میں شمولیت اور خود کو غائب پانے کا مراقبہ اور معرفت کے مرتبہ کا ظہور اور اس سے حصہ یانا اور اس کے بارے میں حضرت عالی (قدس سرہ) کا دعا کرنا اور مصافحہ کرنا اور آیت کریمہ ”وَقَامُوا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حَقَّاءَ الْأَمَانِ“ اور ان کو حکم دیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ تمام باطل ادیان سے یکسو ہو کر دین کو اسی کے لئے خالص کوئے دل ہو جاؤ“ پڑھنے کی نصیحت کرنا سب واضح ہوا، اچھے واقعات اور بشارات ہیں اور ایک کریمہ پڑھنے کا امر کرنا نماز قائم کرنے پر ترغیب ہے جو کہ دین کا ستون ہے اور کمال درجہ کے

قرب کا مقابلہ ہے اور زکوٰۃ دینے پر (ترغیب ہے) جو کہ مال کو پاک کرنا ہے اور نیز اخلاص حاصل کرنے پر ترغیب ہے کیونکہ عبادات کے اعمال اور اذکار کی قبولیت اس سے وابستہ (اور یہ) سیر و سلوک کا نتیجہ ہے۔ اور جاننا چاہئے کہ واقعات و خواب بشارات سے زیادہ نہیں ہیں کہ استعداد ہونے کی بشارت دیتے ہیں اور قوت کی خبر دینے والے ہیں نہ کہ فعل کی، کچھ جان کھانی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے اور گوش سے آغوش میں آپہنچے، جو کچھ بیداری میں ظاہر ہوتا ہے وہ اس شخص کی ملکیت ہر کسی نے خوب کہا ہے۔

چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیثِ خلیل گویم

[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اسلئے سب کچھ آفتاب ہی کی کتابوں میں نہ شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کروں] والسلام اولاد آخرا۔

مکتوب ۱۳۲

حقائق آگاہ حاجی حبیب اللہ حساری ثم البخاری کے نام اس بارے میں کہ ابتدا میں ظاہر باطن کے رنگ میں لگا ہوا ہوتا ہے اور باطن ہی منقطع ہونے کے بعد ظاہر مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے عدم ہونے اور حقیقت کعبہ حقیقت غلت و حقیقت صلوٰۃ و حقیقت قرآنی و حقیقت محمدی ارکان کی تعبیر اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ علی نوالہ والصلوٰۃ والسلام علی حبیب محمدی والہ اما بعد، جو مکتوب مرغوب آپ نے پشاور سے بھیجا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، نقص و قصور کی دید اور وجودِ بشری کے نگاہ میں بُرا لگنے، خواص طویر طاعات اور متبرک مقامات میں ایسا ہونے کی بابت آپ نے لکھا تھا واضح ہوا میرے محرمِ اظہار جو کہ فی نفسہ ظلمت و کدورت ہے، باطن سے ملتے وقت اس کے ساتھ روشن اور تروتازہ نظر آتا ہے باطن کے اذواق و انوار کے ساتھ ظاہر بھی متور اور ذوق و شوق کے ساتھ متصف ہوتا ہے جب باطن ترقیات کے سبب ظاہر سے منقطع ہوتا ہے اور دونوں کے درمیان بعد مشرقین پیدا ہوتا ہے تو باطن کے انوار و اذواق ظاہر تک بہت کم پہنچتے ہیں اس لئے مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور غم و اندوہ کے ساتھ متصف ہوتا ہے اور نیز کمالاتِ اصل کے ساتھ لاحق ہونے کے بعد عدم کے سوا جو کہ ہر شر و نقص کا مقام اور حتمیٰ ابراہا جائے اس سے بھی بدتر ہے کچھ نہیں رہے گا اور طاعات و متبرک مقامات میں ذاتی ظلمت و کدورت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے اذ بصد ہاتھین الاشیاء [کیونکہ چیزیں اپنی ضد کے ساتھ پہچانی جاتی ہیں] — اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ مراقبہ میں ایک بہت بلند حال ظاہر ہوا ایک بہت بڑی چیز کو اٹھا کر فقیر کے سامنے ڈال دیا گیا اس کے اوپر پردہ تھا،

کہا گیا کہ یہ سب تیری نسبتیں ہیں پردہ کو اٹھایا گیا تو وہاں سے ایک نور بلند ہوا اُس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا ایسا خیال آیا کہ (یہ حقیقت قرآنی ہوگی) دوسرے پردہ پہلے پردہ سے زیادہ زینت والا ظاہر ہوا وہ پردہ بھی (اٹھادیا گیا تو ایک نور نہاں سے) بلند ہوا جو پہلے نور پر چھایا خیال ہوا کہ حقیقتِ صلوة ہوگی، اس کے بعد دوسرا پردہ ظاہر ہوا جب اس کو بھی اٹھادیا گیا تو ایک بہت بڑا نور ظاہر ہوا کہ جس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا، میں نے اپنے آپ کو بہت منور اور درنیت کے ساتھ آراستہ دیکھا اس وقت میں خیال ہوا کہ (یہ) دائرہ خلعت ہوگا اور اس وقت میں ایک اور حال ظاہر ہوا کہ یہ سابقہ انوار و احوال گویا نوین لاشی ہو گئے ہیں اور اپنے آپ کو بھی اس نور میں پاتا تھا، خیال آیا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور محبوبیت یہی ہوگی۔ میرے مخدوم! جو کچھ آپ نے لکھا ہے سب بحد نورانی اور نہایت اعلیٰ ہے لیکن یہ سب (بمشرات ہیں حق تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے اور گوشِ آفتوش میں پہنچائے، اتنا ہے کہ آپ کو ولایتِ ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں پایا ہے اور اس وجہ سے مقامِ خلعت کے ساتھ کچھ مناسب حاصل ہے، اگر اس عجیب مقام سے کچھ نسبت حاصل کر لی ہو اور اس کے گنزاروں سے پھول چُن لے ہوں تو کیا تعجب ہے۔ محبت جو کہ محبوبیت کا باعث ہے وہ بھی خلعت کے شعبوں میں سے ہے جب یہ خلعت غالب آجاتی ہے اور یقاری کا نشہ پیدا کرتی ہے تو محبت سے موسوم ہوتی ہے نفسِ خلعت سر اسر اس والفت ہے، محبت ہے جو کہ خلعت کے تمام افراد سے گرفتاری کے نشہ کے ساتھ ممتاز اور علیحدہ ہو گئی اور زمانہ کی عجیب چیز بن گئی ہے اور کچھ اور ہی شمر دیا ہے۔

از ان فیون کہ ساقی درئے افگند حریفان را نہ سرماند و نہ دستار

(اس فیون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہر ہم مشربوں کو نہ سر کا ہوش رہا ہے نہ پگڑی دکھا) لے محبت کی نشانیوں والے اچا ہے کہ حقیقتِ قرآنی تک پہنچا اینکے کرامِ علیم الصلوٰۃ والسلام کے حقائق سے عبور واران کے کمالات کے حصول کے بعد صورتِ پذیر ہو، اس لئے کہ انبیاء اور خاتم الانبیاء علیہم السلام والبرکات بھی مخلوق ہیں اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلامِ غیر مخلوق ہے پس اس کی حقیقت تک وصول ان حقائق سے گزرنے کے بعد ہوگا، حدیث شریف میں ہے کہ حاملینِ قرآن کی غیر حاملینِ قرآن پر فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، قرآن اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز سے افضل ہے اور تمام کلاموں پر قرآن کی فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، ادبِ جو اپنے حال میں رسولِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور علیہ السلام کو دیکھا ہے کہ ان کے انوار آسمان تک پہنچے ہوئے ہیں اور تمام عالم پر چھائے ہوئے ہیں، مبارک ہے حق سبحانہ ان کے انوار و برکات سے بہرہ مند کرے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

لہ غابا کچھ الفاظ ہوا کتابت سے رہ گئے ہیں جن کا ترجمہ اضافہ کیا گیا ہے، مترجم

مکتوب ۱۳۵

صوفی سعادۃ کا بی کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے مراتب تک ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب جو آپ نے اس مسکین کے نام موصول کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا، دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث شریف و انا الیہم لا شوقا [اور میں ان کی طرف البتہ زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں] پڑھیں۔ یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ بلند مقام انتہائی صفائی میں ظاہر ہوا ہے اور بعض دوستوں نے کچھ باتیں کہیں اور تم کہتے ہو کہ حقیقت قرآنی (جو) مجھ پر ظاہر ہوئی تھی اب خوب واضح ہو گئی اور پھر تم دوستوں سے کہتے ہو کہ دوسرا مقام میری نظر میں آیا تم نے اس کو دیکھا یا نہیں دیکھا دوستوں سے کچھ ہاں یا نہیں نہ سکی اور نیز تم نے دیکھا ہے کہ گویا تمہارے چہرہ کو نقش کیا گیا تھا اور اس پر حقیقت قرآنی کی مہر کر دی گئی اور تم نے کوئی نسبت اپنے اوپر پائی تین روز تک وہی کیفیت رہی میرے مخدوم! دونوں واقعے روشن اور اعلیٰ ہیں اور حصول کی استعداد کی خبر دینے والے ہیں، امیدوار ہیں کہ قوت سے فعل میں آئے اور گوش سے آغوش تک پہنچے۔

میں تو اندک دہرا شک مرخص قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ یارانی را

[وہ ذات کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت عطا فرمائے] آپ نے دوسرا حال لکھا تھا کہ "ایک عزیز بلی (چکبر) گھوٹ پر سوار ہے مجھ کو بھی اپنے پیچھے سوا کر لیا ہے ہم ایک مجلس میں آئے ایک دیوار ظاہر ہوئی اور درمیان سے دو ٹکڑے ہو گئی، ایک بلند مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر دوسرا مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر مقام نظر آیا، کہا گیا کہ اس مقام میں کوئی حجاب نہیں رہا، میں اس کے سننے سے بیہوش ہو گیا میں دو تین گھڑی تک پڑ رہا اگرچہ لوگ جگلاتے تھے لیکن ہوش میں تھیں آتا تھا ہوش میں آنے کے بعد میں نے اپنے اوپر عجیب حال مشاہدہ کیا تین روز تک مجھ پر یہ حالت رہی "اے سعادت آثار! ہو سکتا ہے کہ جس سوار نے تم کو بلی گھوٹ پر اپنے پیچھے بٹھایا وہ تمہارا رہبر ہو جو کہ عالم معنی میں تمہارے سیر و سلوک کا ذمہ دار ہے اور بلی گھوٹا روح کی سواری ہو جو کہ عالم چون و عالم بیچوں کے درمیان ہمزخ ہے اور دونوں رنگ رکھتی ہے اور دیوار جو کہ دو ٹکڑے ہو گئی وہ تمہارا وجود بشری تھا جو کہ ظلمت و کدورت سے پڑ ہے حقیقت کا آفتاب

طلوع ہونے کے وقت ٹکڑے ہو کر الگ ہو گیا ہے اور ظلمت و کمورت سے جو کہ اُس کا ذاتی (وصف) تھا چھٹکارا پایا ہے، اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ اِذَا دَخَلُوْا اَقْرَبَیْۤہٗۤ اَحْسَدُوْۤہَا وَجَعَلُوْا اَعْرَۃَ اٰہْلِہَا اِذْلَۃً وَکَذٰلِکَ یَفْعَلُوْنَ ﴿۱۰﴾ بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تہہ والا کرتے ہیں اور وہاں کے عزت دار لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے۔ اور یہ جو دیوار کے دو ٹکڑے ہونے کے بعد بلند مقام ظاہر ہوا ہو سکتا ہے کہ تمہارا مبداء تعین ہو (جو کہ) اسم الہی کا ظل ہے اور یہ جو اس سے بلند و سرفراز مقام ظاہر ہوا اسم الہی ہو جو کہ مبداء تعین کی اصل اور اسم کلی ہے کہ مبداء تعین اس کلی کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے اور تیسرا مقام جو کہ سابقہ مقام سے بلند تر نظر آتا ہے ذاتی ہو جو کہ اس کلی کی اصل ہے اور ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے اور چونکہ شان اور ذات کے درمیان اسم کے سوا پروردہ نہیں ہے اس لئے آپ نے سنا کہ حجاب نہیں رہا یہاں ایک نکتہ ہے، جانا چاہئے کہ بیہوشی حجاب چاہتی ہے جب حجاب بالکل اٹھ جائے تو بیہوشی نہیں رہتی۔ ع

تو عین ذات می نگری در تبسمی [تو مسکراتے ہوئے عین ذات کو دیکھتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ میں حلقہ میں بیٹھا تھا کہ صاحبزادہ گرامی فرماتے ہیں اکثر دوستوں نے مفتاح بنی اسرائیل سے عروج کیا، پھر فرمایا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے دوستوں نے اس سے عروج کیا، آپ لکھیں کہ عرش کے اوپر کونسا مقام ہے۔ میرے مخدوم! یہ سوال اس شخص سے کرنا چاہئے کہ جس نے اس واردات کی خبر دی ہے، بہر حال ہم کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے عالم ارواح کا مقام ہے اور عالم ارواح مکانی و لامکانی کے درمیان برزخ ہے اور دونوں کا رنگ رکھتا ہے اس عالم میں قلب و روح و سر و خفی و اخفی پانچ لطیفے ہیں اور ان پانچوں میں سے ہر ایک لطیفہ ایک عالم ہے جو اس عالم سے جو کہ عرش سے نیچے ہے کسی گنا زیادہ ہے اور دائرہ امکان ان پانچ لطیفوں پر مشتمل ہو جاتا ہے اور سالک ان پانچوں لطائف کے طے کرنے پر فنا کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اس کے بعد کمال اللہ الہی جل شانہ میں شروع ہوتا ہے جو کہ بقا کا مقام ہے اور اس میر کی انتہا کو علام الغیوب تعالیٰ شانہ جانتا ہے اور یہ جو کہا ہے کہ انھوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، ہو سکتا ہے کہ مقام بنی اسرائیل مقام سر و خفی سے کنایہ ہو کیونکہ بنی اسرائیل دوا دوا العزم پیغمبروں حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے تابع ہیں اور یہ دونوں لطیفوں کو ان دونوں پیغمبروں علیہم السلام کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، ولایت موسوی سر کی ولایت ہے اور ولایت عیسوی خفی کی ولایت ہے اور ان دونوں ولایتوں سے گزرنے کے بعد اخفی کا مقام ہے

جو کہ ہمارے پیغمبر علی علی الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اخفی کی ولایت ہے اور یہ جو اس کے بعد کہا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے انھوں نے اس سے عروج کیا ان دونوں کا نتیجہ ایک ہی ہوا کیونکہ یہ دونوں ولایتیں بھی جو کہ مقام ہی اسرائیل سے کنایہ ہیں عرش کے اوپر ہیں اور ان سے عروج ممکن بلکہ واقع ہے والسلام اولاً وآخراً۔

مکتوب سبیل

خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال والکمال رکامل ہونے اور کامل کرنے کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ اعلیٰ کیفیات پر مشتمل تھا خوشی میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ تائبوں شب کو تراویح میں قرآن مجید کا ختم سن رہا تھا کہ عظیم فیض و برکات نازل ہوئے، انھوں نے وجود بشری کو پوری طرح خالی کر دیا کہ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ اس قدر فیض و برکات نازل ہوئے کہ تمام خالی جسم کو بھر دیا احاطہ میں نہیں سماتے تھے، اتنا جانتا ہوں کہ جس وقت انوار کا ظہور ہوا تو انھوں نے بائیں جانب سے شروع کیا میں جیسا کہ گہری نظر سے دیکھتا تھا نور محض کے سوا کچھ نظر نہیں آتا تھا اس نور نے آفتاب کے طلوع ہونے کی مانند عالم کو احاطہ کر لیا، میرے مخدوم! اس جگہ کے بعض درویشوں نے بھی اسی رات میں عجیب چیزیں مشاہدہ کیں اور اس رات کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوئے اور ترقیات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ بھی فیضیاب ہوئے اور انوار تجلی کے پرتوں میں محو نہ ہلاک ہو گئے۔

بے ہر جاشود مہر آشکارا شہار ارجز تہاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج ظاہر ہو جائے سہا (ایک ستارہ کا نام) چھپ جانے کے سوا اور کیا کر سکتا ہے]

جمالِ احدیت کا طلوع صفاتِ بشریت کو فنا کرنے والا ہے اذ انجلی اللہ بشی مخضوع لہ [جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ اس کے لئے جھک جاتی ہے] اور پھر آپ نے ان انوار کے ساتھ بقا حاصل کی اور عدم (فنایت) کے بعد آپ وجودِ محبوب کے ساتھ متحقق ہو گئے اور اسی نور نے عالم کو احاطہ کر لیا۔

ع شکرانہ بدہ کہ خوں بہائے تو منم [شکرانہ ادا کر کہ تیرا خون بہا میں ہوں]

اس معنی کی تائید کرنے والا وہ مضمون ہے جو کہ اس آیت کریمہ میں آؤ مَنْ كَانَ مِيتًا فَاجِيْنٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوْرًا يَمْشِي بِفِي النَّاسِ (کیا ایسا نہیں کہ وہ شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ بنایا اور ہم نے اس کو ایک ایسا

نہ (یعنی ایمان) دیدیا کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلا پھرتا ہے۔ [کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے چنانچہ (حدیث مبارکہ) الحق بینطلق علی لسان عمر (حق) عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوتا ہے] اس بات کی علامت ہے اور (آیت مبارکہ) کہن مثله فی الظلمات کیسے پھارچ مٹھا [کیا اس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کی صفت یہ ہے کہ وہ اندھیروں میں ہے جن سے وہ نکلنے والا نہیں ہے] ابوجہل لعین کے بارے میں ہے۔ الحمد للہ سبحانہ کہ آپ نے ابوجہل کی ظلمتوں سے نکل کر انوار فاروقی کا سہارا پکڑا ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۷

شرح جنید جنتی کے نام ان کے احوال کی تغیر اور ضروری نصائح و ذکر لاطائف عشرہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔
(یہ فقیر) حمد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب محبت کے طور پر بھیجا تھا اس نے خوش وقت کیا۔ آپ نے جو یہ حال دیکھا (اور) لکھا ہے کہ ”حضرت گنج شکر نے تمہارے لئے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری توبہ قبول فرمائے اور تیرے گناہوں کو بخش دے اور تم کو گود میں لیا ہے اور ملاقات کا سبب پوچھا ہے اور تم نے ان سے کچھ چیزوں کی درخواست کی ہے اور انھوں نے حکیمانہ طریقے سے جواب دیا ہے تم کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے ہیں اور تم ان کے گرد سات چکر لگا کر اُن علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے قدموں میں گر پڑے ہو اور انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک کو تمہارے سر پر پلا ہے اور تم نے آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں بھی چند چیزوں کی درخواست کی ہے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب پروردگار کیسے دیا ہے“ سب نیک و مبارک ہے، اپنے کام میں لگے رہیں اور سرور ترقی کے طالب رہیں اور آپ نے اُسی حال میں جو کچھ جہت کے قاضی کے بارے میں التماس کی ہے اور کہا ہے کہ نیک ہے اور نہایت سخی ہے آنسو و (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ سخاوت کو پسند کرتا ہے پھر آپ نے قاضی مذکور کے بارے میں دعا کی اور اس کے لئے دین و دنیا کی مجموعی طلب کی، آنسو و علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس شخص نے اسلام اور احکام شریعت کی عمدہ طریقے پر تعمیل کی اس کے لئے دین و دنیا واجب ہو گئی۔ یہ دونوں اس قاضی کے لئے بڑی بشارتیں ہیں اور ان کی استقامت احکام شریعہ کے بجالانے اور حسن اسلام پر محبت ہیں اگر وہ ایسا کرے دین و دنیا دونوں اس کی

ملکیت ہیں، اللہ تعالیٰ قاضی کو خزانے خیر سے اور دونوں جہان کی ترقیات سے نوازے کہ آپ جیسے درویش کی دیکھوئی خدائے جل وعلا کے لئے گمراہ ہے۔ آپ نے مشار الید کے بارے میں فائقہ کی درخواست کی تھی، پڑھی گئی، امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی۔ اور یہ جو آپ نے سابقہ مکتوب میں لکھا تھا کہ (راقم نفی اثبات کے ذکر میں مشغول ہے پچیس مرتبہ تک تکلف کے ساتھ کہتا ہے اور کبھی کبھی بے تکلف بھی کہا جاتا ہے) میرے مخدوم! جس قدر تکلف و تشویش کے بغیر کہا جائے کہیں، کمیت (تعداد) سے کیفیت اور حصول اثر کی طرف زیادہ مشغول ہوں جو کہ ماسوا کی نفی ہونا ہے کیونکہ نفی کرنے کا نتیجہ نفی ہو سکتا ہے اس قدر ہے کہ ذکر کہنے میں رکیں ہیں جلدی جلدی کہیں اور تیزی کے ساتھ خیال کریں، خیال ایک لمحہ میں زمین سے سات آسمانوں تک پہنچ جاتا ہے اس صورت میں سہولت کے ساتھ بہت زیادہ کہا جاتا ہے بعض دوست ایک سانس میں ہزاروں تک پہنچاتے ہیں لیکن مدار کیفیت اور اثر کے حاصل کرنے پر ہے، دیگر آپ نے ذکر کے وقت خطرہ قلب کے دور ہونے کے بارے میں لکھا تھا، آپ جان لیں کہ ہر وقت اور ہر حال کہ جس میں خطرہ آئے ایک نعمت ہے خاص طور پر ذکر کے وقت بہت بڑی نعمت ہے لیکن فائے قلب میں معتبر یہ ہے کہ خطرہ مطلق طور پر تمام اوقات میں دل سے دور ہو جائے اور ماسوا کو اس حد تک بھلا دے کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو دل میں لائے اور سالہا سال تک ماسوا کو یاد کرے تو یاد نہ آئے، اُس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہوا ہے خوشی و غم و فکرو اندیشہ کچھ دل تک نہ پہنچے مستہلک کو کیا خبر اور مستغرق کو کیا شعور۔

آپ نے پوچھا تھا کہ نفس کیا چیز ہے جو کہ یہ سب صفات یعنی امارہ و لوامہ و ملہمہ و راضیہ مرضیہ رکھتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ نفس کو مارنا چاہیے، نفس کو مارنے کے بعد کیا چیز باقی رہتی ہے؟ (جس سے) آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو کیونکہ معرفت نفس سے تعلق رکھتی ہے اور روح و نفس متحد ہیں یا نہیں اور دونوں جات پر بزرگوں نے شبہات (قائم) کئے ہیں، ومن عرف نفسه فقد عرف ربه اور جس نے اپنے نفس کو پہچانا تو ضرور اس نے اپنے رب کو پہچان لیا اس سے مراد نفس کا پہچانا ہے یا نفس کا مرنا؟ آپ جان لیں کہ آدمی دس لطیفوں سے مرکب ہے پانچ لطیفے عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے ہیں اُن لطیفوں میں سے ایک نفس ہے اور نفس عالم خلق سے شمار کیا گیا ہے اور لطیفہ روح عالم امر سے، پس (یہ) دونوں لطیفے مختلف ہوئے اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ تمام لطائف کی طرح جدا جدا معاملہ ہے اور ہر ایک کی ولایت و سیر و سلوک جدا ہے اور جس کسی نے متحد کہا ہے وہ کام کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہے اور نفس امارگی کی حالت میں بھی اور اطمینان کی حالت

میں بھی لطائف کا سر دار ہے اور لفظ انا سے بھی ہر شخص کی مراد ہی ہے اور وہ بالذات آسمانی احکام کا منکر ہے اور لاناہیت (میں پن) و خودی و رفعت پسندی اور تکبر کرنا اس کی ذات میں ودیعت ہیں اور وہ بڑائی اور بیکاری کی طرف بہت ہی زیادہ امر کرنے والا ہے حدیث قدسی میں آیا ہے عاد نقساع فاخفا انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس سے دشمنی کر پس بیشک وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے] صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنا اور اہل اللہ کی خدمت کرنا، اس (نفس) کی اصلاح اور اسے میطع کرنے کے لئے ہے، جب ۲۳۳
اللہ جل شانہ کے فضل سے نفس اپنی صفاتِ رزیلہ سے خالی ہونے لگتا ہے اور اسلام (قرآن و ہدایت) قبول کر لیتا ہے تو لوازم ہو جاتا ہے اس کے بعد کلمہ پھر متذریع فناء کے کامل و بقائے اکمل کے واسطے سے مطمئن ہو جاتا ہے اس وقت وہ اپنے مولا (اللہ تعالیٰ) سے راضی اور مولا اس سے راضی ہو جاتا ہے اور وہ اپنے چل مرکب سے جو کہ وہ رکھتا تھا نکل کر اللہ جل شانہ کی معرفت و قرب تک پہنچ جاتا ہے پس یہ سب نفس کی صفات ہیں جو کہ اس پر بدلتی ہیں اور نفس کا مارنا اور اس کا مرجانا اس کا صفاتِ رزیلہ سے نکل جانا ہے پس وہی نفس ہے جو کہ بعد و دوری کے بعد قرب و معرفت سے مشرف ہو جاتا ہے اور یہ جو وارد ہوا ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا] (اس سے) مراد نفس کا پہچانا ہے اور نفس سے مراد ذاتِ انسان ہے جو کہ دس لطائف سے مرکب ہے اور ہو سکتا ہے کہ لطیفہ نفس (مراد) ہو جو کہ انسان میں عمدہ ہے یعنی جس شخص نے اپنے آپ کو یا اپنے لطیفہ نفس کو اس کی عدمیت ذاتی کے عنوان کے ساتھ پہچان لیا یعنی (یہ کہ) اس کی ذات عدم ہے اور کمالات و جوری اس میں عاریتی اور مرتبہ و جوب سے استفادہ کئے ہوئے ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کی صفات و کمالات کے ظلال میں پس جس شخص نے اپنے آپ کو ظلیت کی صفت کے ساتھ (اور) اصل کو اصالت کے عنوان کے ساتھ پہچانا وہ ظل سے اصل کی طرف دوڑا (اور) اس نے معرفت کی طرف راستہ پایا کیونکہ ظل سے اصل کی طرف شاہراہ ہے اس وقت وہ انسانی کمال کو پہنچا اور جو کچھ اس کی پیرائش سے مقصود تھا اس نے دیکھ لیا۔ مولوی (رومی) قدس سرہ کا شعر ہے یہ

چوں بدستی کہ ظل کیستی فارغی گر مروری و گزریستی

[جب نئے جان لیا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مردہ ہو یا زندہ ہو تو بے فکر ہے]

ہو سکتا ہے کہ من عرف نفسه سے مراد نفس کا مرنا ہو یعنی جو شخص کہ اپنے نفس کو فناء حقیقی کے ساتھ فانی کر دیتا ہے وہ حق جل و علا کی معرفت کو پہنچ جاتا ہے اس لئے کہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ شرع شریف میں بندہ کو فاعل مختار کیا گیا ہے اور حالانکہ نصوص

(آیات) واحادیث میں آیا ہے: مَنْ تَحَدَّى اللَّهَ فَلَا مُجِئَ لَهُ وَمَنْ تَضَلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ۔ اس شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے تو اس کو گمراہ کرنے والا کوئی نہیں ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اس کو ہدایت دینے والا کوئی نہیں ہے (يُضِلُّ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ)۔ اس کے ساتھ بہت سے لوگ گمراہ ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ بہت لوگ ہدایت پاتے ہیں، ایمان رحمن (اللہ تعالیٰ) کی انجلیوں میں سے دو انجلیوں کے درمیان ہے، اور اس کا قدر خیر و شر ہوتا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے پس اُس ذات کی قسم ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ بیشک تم میں سے کوئی شخص ضرور اہل جنت کے عمل کے مطابق عمل کرے گا یہاں تک کہ اس کے اور اُس (جنت) کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جائے گا پھر اس پر کتاب (نوشتہ تقدیر) سبقت کرے گی تو وہ اہل جنت کے مطابق عمل کرے گا اور اس میں داخل ہوگا۔

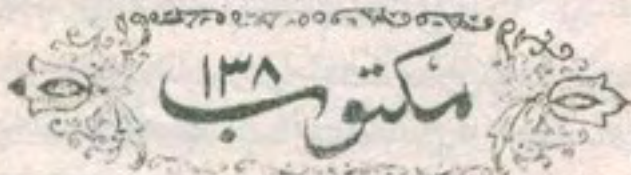
۲۳۴ میں کہتا ہوں کہ سوال کا حاصل یہ ہے کہ اہل شرع بندہ کے لئے اختیار کو ثابت کرتے ہیں اور یہ آیات واحادیث اس کے خلاف حکم کرتی ہیں اور اختیار کا سلب ہونا ظاہر کرتی ہیں اس لئے باہم تضاد ثابت ہوا۔ جواب کوئی تضاد نہیں ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ شک نہیں کہ ہدایت دینا اور گمراہ کرنا خاص اُس تعالیٰ شانہ کا فعل ہے، خیر و شر، ایمان و کفر، طاعات و معاصی میں سے جو کچھ بھی ہے سب اس سبحانہ کے ارادہ کی تقدیر سے ہے جیسا کہ آیات واحادیث اس پر دلیل ہیں اور وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَاَنْعَمَ لَكُمْ (اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا) کی دلیل سے بندہ کے افعال کا خالق حق جل و علا ہے نہ کہ بندہ جیسا کہ معتزلہ نے گمان کیا ہے اور وہ گمراہی کے بیابان میں (مگر دان) رہ گئے ہیں، اور نیز ہم بدیدی طور پر جانتے ہیں کہ بندہ اپنے فعل میں مجبور نہیں ہے جیسا کہ جبریہ نے کہا ہے اور وہ گمراہ ہو گئے ہیں کیونکہ حرکت براے گرفت اور حرکت رعشہ میں فرق ضروری ہے (کہ پہلی اختیار اور دوسری غیر اختیار ہے) اور مکلف بنانے اور دائمی ابدی عذاب دینے کا حکم جبر (مجبور ہونے) کی نفی کرتا ہے، اس کے باوجود کہ حق تعالیٰ نے عذاب و ثواب کو بندوں کے عمل کے ساتھ وابستہ فرمایا ہے اور فرمایا ہے جَزَاءُ عَمَلِكُمْ اَوْ اَعْمَلُكُمْ (یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے) پس معلوم ہوا کہ بندہ کو اپنے فعل میں کچھ دخل ہے اور اس کو کسب کہتے ہیں اگرچہ فعل کا پیدا کرنا حق تعالیٰ (کی طرف) سے ہے، بندہ کو ارادہ و اختیار دیا گیا ہے لیکن بندہ کو اس کے ارادہ کے ساتھ آزاد نہیں چھوڑا گیا ہے بلکہ احکام شرعیہ کا مکلف بنایا گیا ہے) مکلف بنانے اور عذاب و ثواب دینے کا مدار اسی ارادہ کے استعمال پر ہے بندہ کے ارادہ کو استعمال کرنے کے بعد فعل کی پیدائش حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ پس (مذکورہ) آیات واحادیث (افعال کی) پیدائش کے اعتبار سے ہیں اور اہل شرع کا قول کسب کے اعتبار سے ہے جو کہ

ارادہ کے استعمال سے عبارت ہے۔ اگر لوگ یہ کہیں کہ حق سبحانہ نے ازل میں علم قدیم سے جان لیا ہے کہ فلاں شخص فلاں وقت میں طاعت و معصیت کا فلاں کام کرے گا تو چاہئے کہ اس شخص سے وہ کام ضرور وقوع میں آئے اور وہ مجبور ہو کہ اگر وقوع میں نہ آئے تو اللہ عز و جل کا علم چل میں بدل جائے اور یہ محال ہے ہم کہتے ہیں کہ علم وقوع کے تدریج ہے (علم نے) وقوع ازل کے مطابق اس کے ساتھ تعلق پکڑا ہے اور یہ اختیار کے منافی نہیں ہے، اگر کہیں کہ طاعت و معصیت سب ازل میں تقدیر و ارادہ سے ہے تو پھر اختیار کہاں ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ازل میں تقدیر و ارادہ (الہی) اس طرح جاری ہوا ہے کہ فلاں شخص اپنے اختیار سے یہ کام کرے گا یہ اختیار کو ثابت کرنے والا ہے نہ کہ اس کی نفی کرنے والا، اتنا ہے کہ یہ اختیار اس سے وقوع میں آنا چاہئے تاکہ تقدیر ازل کے خلاف واقع نہ ہو جیسا کہ حدیث فیسبق علیہ الكتاب فی حمل الہ [پس کتاب (نوشتہ تقدیر) اس پر سبقت کرتی ہے پس وہ عمل کرتا ہے الحیا] اس معنی پر دلالت کرتی ہے یعنی ارادہ قدیم اس (بندہ) کے اختیار کے ساتھ اس (بندہ) پر سبقت کرتا ہے الہ، اور یہ جواب پہلے سوال کا جواب ہے جو کہ علم قدیم سے ملتا تھا، یہ ہے اس مقام میں کلام کی غایت اور غیب کا علم العزیز العلاء (اللہ تعالیٰ) کو ہے۔

۲۳۵

میرے مخدوم! قضا و قدر کا مسئلہ دقیق مسائل میں سے ہے ہر شخص کی سمجھ اس مسئلہ تک نہیں پہنچتی بلکہ اس مسئلہ کی حقیقت کو جیسی کہ ہے حضرت علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی بہتر جانتا ہے، مجمل طور پر اس قدر ایمان لانا چاہئے کہ اس (بندہ) کی قدر خیر و شر اللہ تعالیٰ (کی طرف) سے ہے اور لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا اگر وہ اعمال خیر میں تو (بدلہ) خیر ہوگا اور اگر شر میں تو (بدلہ) شر ہوگا، اس پر ہمیں زیادہ غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کے علم کو حق سبحانہ کے سپرد کرنا چاہئے اور اس کے اوامر و نواہی کے مطابق زندگی بسر کرنی چاہئے، اگر ایسا نہ کرے تو بندہ سرکش ہوگا اور مختلف قسم کی سزاؤں کا مستحق ہوگا۔ ہم یہ بھی طور پر یاد اپنے وجدان سے یہ پاتے ہیں کہ ہم کو اس قدر قدرت دی ہے کہ اوامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں اور گناہ کو بغاوت و سرکشی سمجھتے ہیں، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ تَمْنَانِ آمِنْ آمِنْ نَارُ شَدَّادِ

۱۸



حاجی سلیم مخفی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ العلی الاعلیٰ و السلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً
علی سید الوری امام العقی صاحب قالب قوسین او ادنیٰ و علی الہ و صحبہ البررة النقی،

مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے حاجی احمد نرک کے ہمراہ اس مسکن کے نام ارسال کیا تھا پہنچا سرست بخش ہوا آپ نے
آتش شوق کی شدت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس آگ کو مشتعل کرے اور محبت کے
شعلے کو سر بلند کرے تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہا کر دے اور ذات و صفات کی اقریت تک
پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک مدت ہوئی کہ ہم یک رنگی کے سمندر میں مستغرق ہو گئے ہیں جو کہ بزرگ
ہے اور تمام موجودات اس میں مثل جاب ظاہر ہوتی ہیں، اُس تعالیٰ شانہ کی بارگاہِ قدس بے پایاں سمنہ
ہے کہ تمام اشیاء اس میں قافی ہیں ان سب کا دیکھنا اور سننا اسی سے ہے کوئی دوسرا نظریں نہیں آتا؛
میرے مخدوم ایہ حال اعلیٰ ہے اور جمع کے مقام سے پیدا ہوا ہے، اس غایت کا شکر یہ بجالائیں اور محبت
کو بلند رکھیں اور جمع سے فراق بعد انجم تک آئیں تاکہ مخلوق کو حق (تعالیٰ) سے جدا نہ رکھیں اور حادث کو
قدیم سے جدا پائیں ظل سے اصل کی طرف آئیں بلکہ اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیں اور شہود سے غیب
کی طرف جائیں، احوال لکھتے رہیں اور دوستوں کو ایمان کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں، اوقات
کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں، مکرہات کو طاعات و عبادات کے معمولات کی ادائیگی میں چست باندھیں،
اور قریب و قیامت کا زاد راہ تیار کریں، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار سے منور رکھیں اور اس تھوڑی
فرصت (عمر) میں مولائے حقیقی کو راضی کریں، طالبوں کی طرف توجہ سے دریغ نہ رکھیں اور ان کی ترقی
کے خواہاں رہیں لیکن اُن کے آنے سے ڈرنے اور کانپتے رہیں ایسا نہ ہو کہ اس ضمن میں اس شخص (آپ) کی
خوابی چاہی گئی ہو، بارگاہِ قدس میں التجا و آواز دلائی کرتے رہیں اور خود بینی و غرور سے پناہ چاہیں۔
والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ

۲۳۶

مکتوب ۱۳۹

شیخ بایزید ہارنپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسالِ تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچا
سرست کا سبب ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور مجموعی کے ساتھ زندگی گزار رہے
ہیں اور حالات قابلِ اطمینان ہیں۔ آپ نے جو قرآن مجید حفظ کرنے کا ارادہ ظاہر کیا ہے مبارک ہے،
حق سبحانہ تکمیل کو پہنچائے اور اس کے فیوض و برکات سے بہرہ مند کرے، حفظ کرنے میں آیات کا جعفر
تکرا کرتے ہیں تلاوت میں داخل ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ لذت یابی و شوق و دلجمعی گویا تلاوت میں

محروم ہو گئی ہے۔ ذکر نفی و اثبات اتنی لذت نہیں دیتا لیکن چونکہ ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے ہر روز پانچ چھ ہزار بار کہہ لیتا ہوں۔ میرے محترم! کلام مجید کی تلاوت کیوں لذت نہ بخشنے اور شوق کو زیادہ نہ کرے جبکہ قرآن اس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے کہ جس نے پردہ غیب سے تخت ظہور پر جلوہ فرمایا ہے اور حیرت زدہ مشاقق کو وصال کی بوعطا فرمایا کہ لا من اشتاق الی اللہ فلیستمع کلام اللہ [آگاہ] کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے پس اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مئے کی خوشخبری کے ساتھ اول من ارادات یحیث شریہ فلیقرء کلام اللہ [جو شخص اپنے رب سے بات کرنے کا خواہاں ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھے] کے خردہ کے ساتھ بشارت دی گئی ہے صفت سے موصوف کی طرف راہ ہے اور کلام کو منظم سے جدا نہیں ہے۔

اندر سخن دوست نہاں خواہم گشت تا بر لب او بس زخم چو نش بخواند

[میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تا کہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لبوں کو بوسہ دے لوں]

اور ذکر نفی و اثبات جو کہ کلمہ توحید ہے دوسرے فائدے رکھتا ہے باطن کو پاک کرتا ہے اور متفرق تعلقات کا جو کہ بشریت کے لوازم سے ہیں انا کہ کرتا ہے بلکہ وجود بشریت کو جڑ سے اکھاڑتا ہے اور فنا تک پہنچاتا ہے اور بقا تک رہنمائی کرتا ہے اور ظل سے اصل تک لیجاتا ہے اور اصل سے دوسری اصل تک اور اس اصل سے تیسری اور پانچویں اصل تک (اور) الی ماشاء اللہ جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے) متحقق کر دیتا ہے۔ اور آپ نے مطلوب کی عظمت و کبریائی کے متعلق اور اپنی بے استعدادی و ناامیدی و عاجزی و حیرت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا بیشک ممکن واجب سے کیا پائے اور مفید سے مطلق کو پائے کی استعداد کہاں سے لائے جہاں تک بھی جائے قید سے رہائی نہیں پاتا اور امکان کے دارغ سے داغدار ہے مآلاً لذات لا ینفک عن الذات [جو ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتا ہے] قرب و وصل کے لئے مناسبت کا پایا جانا ضروری ہے اور ہم جس کے درپے ہیں وہ تمام مفقود ہے پس ناامیدی ہر حال میں نقد و وقت ہوگی اور عاجزی و نادانی حاصل (ہوگی) کسی نے خوب کہا ہے۔

ہم صبح وصل جو یاں من و شام ناامیدی کہ سیاہ بخت ہجر مشب من سحر نادر

[سب لوگ وصل کی صبح کو تلاش کرتے ہیں (لیکن) میں ہوں اور ناامیدی کی شام ہے کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں میری رات صبح نہیں رکھتی]۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۲

حضرت ایشاں (عزۃ اللہ تعالیٰ) کے بار بار مذکورہ شیخ خلیل اللہ کے نام قُرب فرائض و قُرب نوافل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰ، فرزند اعز شیخ خلیل اللہ
 استقامت کے ساتھ رہیں اور ہمیشہ ترقی میں ہوں، چند سطریں قُرب فرائض و قُرب نوافل کے بیان اور
 بعض شبہات کے حل میں جو کہ اس مقام میں کھٹکتے تھے لکھی جاتی ہیں، ہوش کے کان سے سُنیں، حدیث قدسی
 میں وارد ہوا ہے کہ جس نے میرے کسی دوست کے ساتھ دشمنی کی تو میں اُس سے جنگ کا اعلان کرتا ہوں
 اور میرا بندہ میری طرف اور کسی چیز سے قُرب حاصل نہیں کرتا جو اس چیز سے زیادہ محبوب ہو جس کو میں نے
 اس پر فرض کیا ہے اور بندہ ہمیشہ نوافل کے ساتھ میرا قُرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کی محبت
 کرنے لگتا ہوں، پس جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے
 اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ پکڑتا ہے
 اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں ضرور اس کو
 عطا کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ مانگتا ہے تو میں ضرور اس کو پناہ دیتا ہوں۔ اس کو امام بخاریؒ نے
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ صوفیائے کرام جنہوں نے کہ اذکار و اشغال اختیار کئے ہیں اور ریاضتوں اور
 چلوں کو انتخاب کیا ہے اور ترقیوں کے حصول اور مقامات و معرفت و فنا و بقا تک پہنچنے کو اس سے
 وابستہ کیا ہے اور طالبوں کی تربیت اور مریدوں کو سلوک طے کرنا ان امور کے ذریعہ کرتے ہیں اور ان کے
 ساتھ وابستہ تصور کرتے ہیں اور اسی طرح تو بہات جو کہ وہ مریدوں پر کرتے ہیں اور صحبت کی ترغیب
 اور آداب کی رعایت پر شوق دلاتے ہیں اور انہوں نے کام کا مدار ان امور پر رکھا ہے یہ سب نوافل کی
 قسم سے ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ کے طریقہ کا اختیار کرنا اور یہ و مرشد کی طلب جو قُرب و وصل کا
 ذریعہ ہے یہ بھی نوافل کے دائرہ میں داخل ہے پس مقامات کا حاصل ہونا اور معرفت کے درجات
 تک پہنچنا نوافل پر موقوف ہے نہ کہ فرائض پر کیا کسی نے دیکھا ہے کہ کوئی شخص مذکورہ امور کو بجا لائے
 بغیر محض فرائض کے ادا کرنے سے قُرب و معرفت کو پہنچا ہو ورنہ چاہے کہ عوام بھی جو کہ فرائض کے ساتھ
 توفیق دیئے گئے ہیں عارفین و مقربین ہوں حالانکہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ

محبوب ترین اعمال جو قرب بخشے ہیں فرائض ہیں پس جو قرب کہ فرائض پر مرتب ہو گا وہ قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہو گا اور صوفیہ کے طریقہ پر چلنے والوں کے اذکار و اشغال کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔

جواب: ہم کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ قرب فرائض قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہے لیکن فرائض اس وقت قرب بخشے اور ترقیات کا پھل دیتے ہیں جبکہ مذکورہ امور بجالائے جائیں ورنہ فرائض اہل اعمال میں داخل ہوں گے نہ کہ مقربین کے اعمال میں پس ان نوافل کا ادا کرنا قرب فرائض کے ظہور کے لئے شرط ہو گا جیسا کہ وضو نماز کے لئے (شرط ہے) جب تک اذکار و اولاد اور ظاہری پیر کو اختیار کرنا اور اس کے آداب کی رعایت وغیرہ جو کہ سلوک کے راستہ میں ضروری ہیں نہ بجالائے اور باطن کی پاکی ان کے وسیلہ سے حاصل نہ ہو جائے قرب فرائض کی لیاقت پیدا نہیں کرتا اور ولایت خاصہ سے مشرف نہیں ہوتا، اگر کہا جائے کہ طہارت باطن فنا کے ساتھ وابستہ ہے اور اس گروہ کے نزدیک قرب نوافل فنا کرنے والا نہیں ہے تو ہم کہتے ہیں کہ کمال طہارت جو کہ ماسوا سے کلی انقطاع ہے اگرچہ فنا سے وابستہ ہے لیکن اس کے مبادیات جو کہ تعلقات کا منقطع کرنا ہیں ان نوافل کے ساتھ وابستہ ہیں اور اس قطع تعلقات کو سلوک کہتے ہیں اور سیر الی اللہ سے موسوم کرتے ہیں اور جب سیر الی اللہ آخری نقطہ تک پہنچ جاتی ہے اور وہ ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جاتا ہے تو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور سیر فی اللہ کہ جس کو جذبہ کہتے ہیں کی ابتدا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ ولایت میں پہلا قدم رکھتا ہے اگر کہا جائے کہ ”اور کہ کمالات کا حصول اور ولایت کے درجات اور قرب کے دقائق میں ترقی بھی اعمال صالحہ یعنی کلمہ طیبہ و تلاوت قرآن وغیرہ کے بجالانے سے وابستہ ہے جو کہ فعلی اعمال میں سے ہیں پس ان اعمال کا کمال سیر الی اللہ تک پہنچنے پر ختم نہیں ہو جاتا، یہی کلمہ طیبہ ہے کہ جس کے توسط سے اصول کو طے کرتے ہیں اور ایک اصل سے دوسری اصل تک اور وہاں سے اور ادر تک ترقی کرتے ہیں اور ۳۳۹

ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک اور ولایت کبریٰ سے ولایت علیا تک ترقی کرتے ہیں“ ہم کہتے ہیں کہ یہ اذکار و اعمال ولایت کے لئے تمہیدات و مبادیات ہیں پس یہ اذکار جیسا کہ نفس ولایت کے لئے تمہیدات ہیں درجات ولایت کے لئے بھی مبادیات و تمہیدات ہیں۔ نیز یہ سوال کہ ”ولایت محض وہی چیز ہے اور اس کے مبادیات کسی ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے پس فنا و بقا کہ ولایت جس سے عبارت ہے وہی چیز ہوگی اس لئے فرائض و نوافل دونوں مبادیات میں داخل ہوں گے کیونکہ کسی امور میں اس صورت میں قرب فرائض کو فنا کرنے والا کہنا کس اعتبار سے ہوگا اور اگر اس اعتبار سے کہیں کما اس عطیہ الہی کا پھل دینے والے ہیں تو دونوں قروں کے درمیان کیا فرق ہوگا کیونکہ قرب نوافل

جو کہ مبادیات سے ہے اس عطیہ الہی کا پھل دینے والا ہے۔ جواب: نوافل مقدمات بعدہ سے ہیں اور فرائض مقدمات قبلہ سے ہیں وہ (نوافل) موانع کے دور کرنے کی مانند ہیں کہ تعلقات کو قطع کرنا ہو اور یہ (فرائض) ولایت کے حصول کا ذریعہ ہیں جو کہ عطیہ الہی ہے یعنی ان (فرائض) کے بعد متصل ولایت حاصل ہوتی ہے) یہ (نوافل) استطاعت کی مانند ہیں جو کہ فعل سے پہلے ہے اور یہ (فرائض) اس استطاعت کی مانند ہیں جو فعل کے متصل ہے۔

مکتوب ۱۳۱

شیخ محمد باقر لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و حمد و صلوة و ارسالی تسلیات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا، اس میں مندرج تھا کہ اس زمانہ میں اپنے وجدان سے ایسا پایا ہے کہ اتم الباطن مثلاً علیم و قدیر کی سیر میں ابتدا واقع ہوئی اور قلب کو ایک وسعت حاصل ہوئی ہے میرے مخدوم اجواب لکھتے وقت اس معاملہ میں کچھ توجہ کی گئی اس کے ساتھ آپ کی کچھ مناسبت پائی، آپ کے عروج کا قصد دیکھا کہ آپ نے اس اسم کے ساتھ کچھ اتصال پیدا کر لیا ہے اور اس ولایت تک جو کہ ولایت علیا ہے کچھ وصول حاصل ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ اس ولایت سے جو کہ ملایا اعلیٰ کی ولایت ہے کامل حصہ عطا فرمائے یہ مقام اگرچہ ولایت کا اعلیٰ مقام ہے حتیٰ کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت پر فوقیت رکھتا ہے اور ان (انبیاء کرام) کی تفصیل تہوت کے واسطے سے ہے اور قلب کی وسعت اس مقام میں اس وسعت زیادہ ہے جو کہ سابقہ مقام میں تھی کیونکہ وہ وسعت ذات کو ملحوظ رکھے بغیر اسماء و صفات و شیون و اعتبارات کی وسعت کے مطابق ہے اور اس وسعت میں ذات تعالیٰ ان کمالات کے ساتھ ملحوظ ہے، ان دونوں وسعتوں میں بہت فرق ہے اسماء و صفات کو ذات تعالیٰ کے بالمقابل کیا نسبت اور کیا شمار ہے۔ یہ جو آپ نے کبھی کبھی اپنے اعضا کو فقیر کے اعضا کا ظل پلایا (فقیر سے) آپ کی کامل مناسبت کی خبر دینے والا ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۲

شیخ ولی جہتی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم (یہ فقیر محمد وصلوۃ کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا آپ نے نماز کے اندر بدلتے ہوئے ذکر سرائت کرنے کی بابت لکھا تھا بہت خوب ہے اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں ہمت اس بات پر صرف کریں کہ ذکر سے مذکور تک پہنچ جائیں اور وسائل سے مقصد کی جستجو کریں۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں جمعہ کی راتوں میں سوتا نہیں ہوں، ان راتوں میں سے ایک رات دو تین گھنٹے وقت باقی رہ گیا تھا کہ نیند آگئی، دیکھتا ہوں کہ ایک سفید ریش شخص ظاہر ہوا اس نے کہا میں عرف نفسہ فقد عرف ربہ [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا]۔ اس نے یہ کہا اور پورے شیدہ ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا اور سہم گیا۔ اور آپ نے دوسرے جمعہ کی رات میں دیکھا کہ کوئی شخص کہتا ہے وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ [اور کیا تم اپنی جانوں میں نہیں دیکھتے ہو] لا یعرف الله غیر الله [اللہ کو اللہ کے سوا نہیں پہچانتا]۔ ایک اور حال میں جو آپ نے بہت سی چیزیں دیکھی ہیں اس دوران میں کوئی بزرگ فرماتے ہیں اس کلام قدسی پر عمل کرو کہ بیشک ابن آدم (انسان) کے جسم میں گوشت کا ٹوٹھرا ہے اور اس ٹوٹھرے میں قواد (دل) ہے اور قواد میں ستر ہے اور ستر میں حقی ہے اور حقی میں اخفیٰ ہوا اخفیٰ میں انا (نفس) ہے۔ اے سعادت آتارا یہ احوال مذکور کا پتہ دیتے ہیں اور انسانی کمال کی طرف دعوت دیتے اور معرفت کی طرف راستہ دکھاتے ہیں اور پہلے واقعہ میں گویا اثر سے موثر کی طرف جاتے اور نفس کے انقلابات سے اُس کے مقلب کی جستجو کرنے اور باطل سے حق کی جانب تفکر کرنے کی طرف اشارہ ہے اور دوسرا واقعہ شہود انفسی کی طرف اشارہ کرتا ہے خواہ ذات مطلوب کا شہود ہو یا مطلوب کی نشانیوں کا شہود ہو اور تیسرا عرف کی کُلّی فنا کی طرف اشارہ ہے معرفت وہی ہے کہ اپنے آپ سے اپنے ساتھ ہوا اور عرف کو قنایت کے سوا اس سے کچھ نصیب نہ ہو، کسی نے خوب کہا ہے ع از حضرت ذات بہرہ استہلاک است [بارگاہ ذات حق سے حصہ قنایت ہے] اور یہ جو کہا ہے کہ تم اس کلام قدسی پر عمل کرو یعنی عالم امر کے لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات کا متحقق ہونا چاہئے کہ جن کی انتہا عالم امکان پر ختم ہوتی ہے، اس کے بعد عالم وجوب کے کمالات میں آغاز (ہوتا) ہے اور اخفیٰ میں انا (نفس) ہے۔ میں اس طرف اشارہ ہے یعنی اخفیٰ سے گزرنے کے بعد کمالات وجوب ہیں (پہلے) دو احوال ہیں میرا نفسی کی طرف اجمالی طور پر اشارہ ہے اور اس آخری حال میں اس اجمال کی تفصیل کی طرف اشارہ ہے یعنی عارف کامل وہ شخص ہے جو کمالات لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات تک پہنچے اور ہر ایک کو طے کر کے عالم وجوب کی طرف پرواز کرے، اگر کہا جائے کہ عالم امر کے لطائف پانچ ہیں مگر جن میں سے ایک روح ہے اور اس حدیث قدسی میں روح کا ذکر

نہیں آیا۔ ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے فواد روح سے کنایہ ہوا اور گوشت کا لوٹھرا جو کہ قلب کی حقیقت جامعہ کا محل ہے اس کا بیان قلب کے بیان کی بجائے کافی سمجھ لیا گیا ہو واللہ اعلم عند اللہ تعالیٰ، [اور صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے]۔

ایک مکتوب سیادت مآب سید مبارک کے نام لکھ کر بھیجا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پہنچے گا۔ دوسرا حال جو آپ نے دیکھا ہے اس کی تعبیر ظاہر ہے اور سلطان ذکر کی خبر دینے والا ہے کہ جس کی علامت آپ اپنے اندر بتا رہے ہیں، اے محبت اطوار! سابقہ احوال باوجودیکہ کمال کی طرف دعوت دینے اور معرفت کی طرف بلانے والے ہیں بشرات ہیں اور نیران کمالات کی استعداد کا پتہ دینے والے ہیں امیدوار رہیں اور کوشش کریں کہ معاملہ قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش تک آجائے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۲۳

محمود ف کابی کے نام ان کے (مکتوب کے) جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جواب نے محبت کی وجہ سے بھیجا تھا پہنچکر مسرت بخش ہوا، آپ نے اس کیفیت کی خواہش کی تھی جو ظلال سے ماورا رہے چونکہ آپ کی محبت کا رابطہ اس نسبت عالیہ والوں کے ساتھ درست ہے (اس لئے) امیدوار رہیں، فان المرء مع من احب [میں بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے لکھا تھا کہ "امیدوار ہے کہ ظلال سے نکل آئے اور مطلوب حقیقی تک پہنچ جائے اور ایمان شہودی کے شرف سے مشرف ہو جائے اور اس آگاہی سے جو کہ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے حضرت مولانا سوارالدین کا شغریٰ سے حاصل کی تھی واقف ہو جائے"۔
 آپ جان لیں اول یہ کہ بندہ کو آرزو سے کیا کام، بندگی اس وقت درست ہوتی ہے کہ کوئی آرزو خواہش نہ رہے اور کوئی مراد مقصود سینہ کی وسعت میں نہ رہے اور حق جل و علا کی مراد کے ساتھ قائم ہو جائے یعنی اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے علاوہ سالک کی مراد نہ ہو اور ارادہ کی صفت اس میں نہ رہے اگرچہ درجات و معالما قرب ہی کا ارادہ ہو۔ ایک بزرگ نے ایک سالک سے پوچھا ما ترید [یعنی تو کیا چاہتا ہے] اُس نے جواب میں کہا ارید ان لا ارید [میں چاہتا ہوں کہ میں کچھ نہ چاہوں] اُس بزرگ نے کہا یہ خود عین ارادہ ہے۔
 دوسرے یہ کہ طالب کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کا فضل طلب کرے اور اپنی استعداد کے کمال کا خواہاں ہو اپنے کمال تک پہنچنے سے پہلے معین شخص کے کمال کی خواہش کرنا فضول بات ہے ہاں اپنی استعداد کے

مراتب حاصل کرنے کے بعد اگر دوسروں کے کمالات طلب کرے تو گنجائش رکھتا ہے جیسا کہ ماثورہ درودوں میں جو کما صلیت علیٰ ابراہیم وعلیٰ آل ابراہیم انک حمید مجید [جیسا کہ تو نے (حضرت ابراہیم علیہ السلام) اور آل ابراہیم (علیہم السلام) پر رحمت بھیجی ہے بیشک تو تعریف اور بزرگی والا ہے] وارد ہوا ہے وہ بھی اس بات کا پتہ دیتا ہے اور یہ جو قرآن مجید میں ہے، وَلَا تَمْنُوا فَمَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ [اور جس چیز میں اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی آرزو مت کرو] مفسرین نے اس آیت کریمہ کی تفسیر دیاوی مال و مناع سے کی ہے، تیسرے یہ مولانا سعد الدین کا شغری درمیان کے دو واسطوں سے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے مرید ہیں حضرت خواجہ کا مولانا سے نسبت و آگاہی اخذ کرنا کس طرح ہو گا۔ چونکہ یہ کہ آپ نے دو مختلف آرزوئیں کی ہیں، آپ آرزو کرتے ہیں کہ ظلال سے نکل آئیں (الو) مطلوب حقیقی تک پہنچ جائیں اور پھر ظلال کی آرزو کرتے ہیں (اور) لکھتے ہیں کہ ایمان شہودی کے ساتھ شرف ہو جائے کیونکہ ایمان شہودی مراتب ظلال سے وابستہ ہے مطلوب حقیقی شہود و مشاہدہ ہی پر ہے اس دائرہ علیانک وصول ایمان غیب سے تعلق رکھتا ہے شہود و مشاہدہ سب ظلال سے متعلق ہیں والسلام الاول والاخر۔

مکتوبات

سیادت پناہ سید محمد علی ہارمہ کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله فی المبدأ والمعاد والصلوة والسلام علی رسولہ والہ الاہلحاء
امابعد، مکتوب گرامی نے مشرف کیا چونکہ دوستوں کی سلامتی پر مشتمل تھا اس لئے مسرت کا باعث
ہوا، اوقات کو منصفاً کرنے کی کوشش کریں اور باطن کی تعمیر اور اندرون کو باہر سے خالی کرنا ضروری
امور میں سے شمار کریں اور مولائے حقیقی کی رضامندی کو اہم مطالب میں سے سمجھیں اور وجود بشریت کی نفی کرنا اس
راستہ کے واجبات سے جائیں اور اس لئے جل و علا کی رضامندی کا درجہ تصور فرمائیں، کلمہ طیبہ پر اس قدر ہمیشگی
کریں کہ اپنا کوئی نام و نشان نہ دیکھیں اور لایذ کر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کا مطالعہ کریں
اس معنی میں نہیں کہ بندہ حق تعالیٰ ہو جاتا ہے بلکہ بندہ نہیں رہتا اور ذکر کی نسبت کی اس سے نفی ہو جاتی
ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا تکلف کے ساتھ عبادت کرنے والو
کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ وجود بشریت کی نفی کرنا ایمان کا کمال ہے اور اعمال کی ایمان کے
بالمقابل کچھ مقدار نہیں ہے، دوستوں سے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۱۲۵

مخدوم زادہ جامع کمالات صدیقی و محضی نعم اختلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کد ذکر سے بالا ہے اور فائے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے مع آن سرورین دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم و حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ مکتوب مرغوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے ذکر قلبی کے جاری نہ ہونے اور یادداشت کے حصول اور اس کے زائل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا۔ حضور توجہ قلبی ذکر سے بالا والطف ہے اس (ذکر) سے اس بات کا کیا شمار کہ مذکور کا حضور ملکہ (صفت) اسخ ہو جائے اور وہ یاد کرے یادداشت میں آجائے اگر اس وقت میں ذکر مفقود ہو جائے تو کیا ڈر ہے خاص طور پر جبکہ معاملہ فائے قلب تک جا پہنچے تو ذکر کا جاری ہونا درکار نہیں ہوگا کیونکہ ذکر مذکور کا وسیلہ ہے جب مذکور آگیا تو ذکر کی ضرورت جاتی رہی اور یہ فائدہ مذکور کا دریچہ اور معرفت کی دلیتر ہے اور فائے نفس میں ذکر و توجہ و حضور کا زوال لازمی ہے اور تمام نسبتوں سے خالی ہونا ضروری ہے نسبتوں کے زائل ہونے اور صفات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر حضور و توجہ ہے تو خود بخود ہے عارف کو منع دم (نیست) ہونے کے سوا اس وقت میں کچھ نصیب نہیں ہے ذکر کہاں اور حضور کس کو ہے۔ اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو رکھا ہے کہ آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جانب کھینچا اور آپ فرما دیتے ہیں یا رسول اللہ حذبیدی یا شفیع المذنبین خذ بیدی (یا رسول اللہ میرا ہاتھ پکڑ لیجئے لے شیخ المذنبین میرا ہاتھ پکڑ لیجئے) مبارک و بشارت ہے امید ہے کہ یہ دیکھ کر آخرت کی نجات کا وسیلہ ہو جائے اور درجات کے حاصل ہونے کا دریچہ بن جائے۔ والسلام

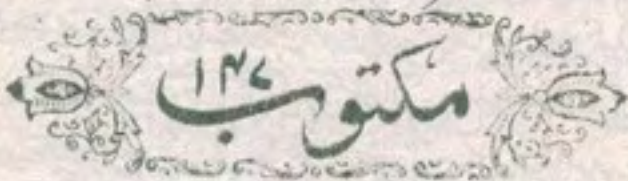
مکتوب ۱۲۶

۲۶۷

نیز مخدوم زادہ عالی درجہ صاحب کمالات اصلیہ نعم اختلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم و حمد و صلوة و ارسال دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا

چاہئے کہ اسی طرح پر ظاہر و باطن کے احوال کے متعلق لکھتے رہیں کہ غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز فرض و نماز تہجد میں کبھی ایک گونہ حلاوت و کیفیت پیدا ہوتی ہے اور تمام اعضا کو احاطہ کر لیتی ہے اس حال میں جی چاہتا ہے کہ نماز کو طویل ادا کرے اور صبح کے حلقہ میں بھی اکثر یہ کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ اے سواست آثار! جو حلاوت و کیفیت کہ نماز کی ادائیگی کے دوران خاص کر فرض نماز میں پیش آتی ہے بہت اعلیٰ ہے اور اس (صلوات و کیفیت) پر جو کہ نماز سے باہر پیش آتی ہے کئی درجہ فضیلت رکھتی ہے، نماز کو طویل غنوت (طویل قیام) کے ساتھ ادا کریں اور رکوع و سجود کو بھی طویل کریں اور کبھی زمین پر مصلیٰ وغیرہ کسی چیز کے حائل ہوئے بغیر نماز ادا کریں اور پیشانی کو مٹی کے ساتھ لگا دیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو۔ اور کبھی صحرا کی طرف نکل جائیں اور جس جگہ کہ کوئی شخص نہ دیکھے خاک کے اوپر نماز کو طویل اور شروع و رُشبت کے ساتھ پڑھیں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے روزوں قدروں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و رغبت کرنی چاہئے اور کلمہ طیب کے تکرار پر چریں رہیں اور مرادات و تعلقات کی نفی کریں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہو جائیں۔ اور یہ جو آپ خود کو محض خالی پاتے ہیں اور قلبی ذکر کم محسوس ہوتا ہے اور اپنے آپ کو میلا اور مردور دیکھتے ہیں شاید کہ حقیقتِ عدویہ کے ظہور سے ہے کہ تعلقات کو رد (نفی) کرنے کے بعد سالک عدم صرف دیکھتا ہے اور خالی محض ہو جاتا ہے اپنے اندر ذکر و حضور کا احساس نہیں کرتا اور بھلائی کی بونہیں دیکھتا، میلا اور مردود جو کچھ (بھی) خود کو ثابت کرتے ہو بر محل ہے کیونکہ کمال اہل کمال کی طرف لوٹ جاتا ہے اور ضرورت نقص باقی (رہتا) ہے، والسلام



حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی عاقبت اور ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے، مکتوب گرامی پہنچ کر مسرت بخش ہوا، فقیر ان دنوں میں دردِ مغاصل کی وجہ سے بیمار تھا اب اللہ سبحانہ کے کرم سے رو بصحت ہے اور پہلے سے بہتر ہو کر ضروری فوائد حاصل ہوئے ہیں۔ میاں محمد باقر حیدر روزِ صحت میں رہا

بہت خوش کیا، اس راستہ کے بعض ضروری فوائد اخذ کئے اور تھوڑے عرصہ میں خوب ترقی کی ہے حق سبحانہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔ میرے مخدوم و مکرم! سعادت آکار میاں مجد باقر کی درخواست پر کچھ توجہ تمہاری جانب کی گئی اُس نواح کو آپ کے انوار کی شعاعوں سے روشن و نور پایا، اور دیکھا کہ وہاں کی مخلوق آپ کی طرف کچھ توجہ رکھتی ہے اس ضمن میں ایک خلعت نے بھی آپ کو احاطہ کر لیا ہے شاید کہ اس جگہ کے مدار میں کھلے ہو، والعیب عند اللہ سبحانہ (اور غیب اللہ سبحانہ کے پاس ہے) ربنا اتنا من لدنک رحمت وھم لنا من امرنا رشدا۔

مکتوبہ ۱۲۸

مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے اور اُن کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارت عالی تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو ہر اُس چیز کو جانتا ہے جو زمین میں اُفل ہوتی ہے اور جو اس میں سے نکلتی ہے اور جو آسمان سے اُترتی ہے اور جو اس میں چڑھتی ہے اور وہ نہایت جہربان اور معاف کرنے والا ہے اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جن کی کتاب (قرآن مجید) نوریت و انجیل و زبور سے افضل ہے اور ان کی آل و اصحاب پر اُٹھائے جانے اور جمع کئے جانے (یعنی قیامت) کے دن تک صلوة و سلام ہو، اما بعد، گرامی نامہ جو آپ نے اس سیکن کے نام لکھا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دوستوں کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔ آپ نے نسبتِ خاصہ کی خواہش کی ہے اور حاضری میں رہنے والے دوستوں پر رشک کا اظہار کیا ہے، میرے مخدوم! ہم نے آپ سے کسی چیز سے دریغ نہیں کیا ہے اور جن امور کی قدرت رکھتا ہوں ان میں کوئی کوتاہی نہیں ہوتی ہے اس کے باوجود دل آپ کی طرف متوجہ اور آپ کی ترقی کا طالب ہے۔ خطا لکھنے کا ارادہ کرتے وقت کچھ آپ کی جانب قدرے توجہ واقع ہوئی اور آپ بیش قیمت اعلیٰ خلعت کے ساتھ ظاہر ہوئے اور آپ کے انوار تمام عالم پر چھائے اور آپ نے ایک گوتہ اتصال و الحاق فقیر کی حقیقت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ترقیاں حاصل کی ہیں بعض آئینوں (ظہورات) کے امیدوار ہوئے ہیں۔ آپ نے جو دوستوں کے بارے میں رشک کیا ہے، رشک خود محدود ہے لیکن آپ (بھی) کم درجہ نہیں رکھتے اور دوستوں میں متاثر ہیں ہاں جو خصوصیات کہ بعض کو ان کی استواری و وجہ سے حاصل ہیں وہ دوسری بات ہے اور بحث سے خارج ہے ہر شخص استواری کی خصوصیت کی وجہ سے کسی امر کے ساتھ مخصوص ہے۔ وع

ع ہر خوش ہمسرے را حرکات دگر است [ہر اچھے بیٹے کی حرکات مختلف ہیں] جو چیزیں کہ اس وقت آپ کو حاصل ہیں اکثر طالبوں کا ہاتھ ان کے دامن تک نہیں پہنچا اور جن امور میں اجاب ہر دست رخت رکھتے ہیں اور جدوجہد کے ساتھ ان کے حاصل ہونے کے خواہاں ہیں مدت ہوئی کہ آپ ان کے ساتھ متصف ہیں بلکہ ان سے گذر کر ان سے زیادہ نازک اسرار سے مطلع ہیں اور جو خصوصیت کہ آپ (اپنے) ساتھیوں کے باعث رکھتے ہیں ممتاز ہے جو فیوض و برکات آپ کی صحبت میں ہیں ان میں کسی دوسرے کا شریک ہونا معلوم نہیں ہوتا، اجاب و مریدین آپ کے کمالات کے آئینے ہیں اور آپ کے معانی ہیں جو کہ مختلف صورتوں میں جلوہ گر ہیں اور آپ کا حسن ہے کہ اس نے اس لباس میں ظہور کیا ہے دوستوں میں دو شخصوں کے احوال جو آپ نے اس مکتوب میں درج کئے تھے ان کے مطالعہ نے بہت لطف اندوز و مسرور کیا اور باطنی لذتیں بخشیں اللہ عزوجل (اے اللہ! اور زیادہ فرما)۔ میرے عبد اللہ کے احوال دوسرے دوست کی بنسبت بلند و برتر ہیں لیکن اس قدر جاننا چاہئے کہ اس قسم کے امور جو طالبوں کو پیش آتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان کی استعداد کے مطابق ہوتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انعکاس کے ذریعے سے آتے ہیں ان کی استعداد اس جگہ تک نہیں پہنچتی، جو کچھ بھی ہے بہت بڑی نعمت ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۲۹

سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے ظاہر ہوتا تھا کہ ایک طرح کی ہستی باقی رہتی ہے اب یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نہ عین باقی رہتا ہے اثر ۲۲۷ چوں کہ ہمہ معشوق شرم عاشق کیست [جب میں تمام معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہوں؟] اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالائیں اور عین و اثر کے زائل ہونے کو بہت بڑی سعادت سمجھیں اور اسلام حقیقی و اطمینان نفس کا وسیلہ جانیں، انسان کا کمال اسی محویت و فنایت میں ہے سالک کی ہستی سے جس قدر باقی ہے اور کمال و خیر کو جس قدر اپنے اندر ثابت کرتا ہے اسی قدر نقص و شر کے ساتھ موسوم ہے اس کا کمال نیستی اور کمال کی نفی کرنے میں ہے، اُس کی بھلائی، بھلائی کے سلب میں ہے لیکن زوال و فنا کا کمال اُس سے انانیت کے پوری طرح سلب ہونے میں ہے، اس وقت میں وہ

انا الحق نہیں کہہ سکتا کیونکہ یہ (ایسا کہنا) انانیت کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے، پس میں تمام معشوق ہو گیا
 کیا گنجائش رکھتا ہے، بیچارہ جو کہ تمام تعلقات سے خالی ہو گیا ہے اور مرتبہ میں سے کسی مرتبہ میں ثابت
 نہیں ہے اور عدم محض اور نفی خالص کے ساتھ جاملتا ہے، وہ اپنے معشوق ہونے کا اثبات کس طرح کرے
 اور اپنے آپ کو عین مولیٰ کس طرح تصور کرے، وہ نفی و عدمیت کی ایک قسم کے ساتھ مطمئن ہے کیونکہ
 وہ اپنی بندگی کے ثابت کرنے سے ڈرتا ہوا ہے جو کہ ثبوت کی آمیزش رکھتی ہے اور اپنی مولویت (مولائے
 نسبت ہونے) کے ثابت کرنے پر کس طرح جرأت کرے اور ذاتی نقص و شر کے باوجود اپنے آپ کو معشوق
 کس طرح تصور کرے جو کہ ذاتی حسن و جمال کے ساتھ موصوف ہے، آپ نے لکھا تھا کہ الکی بزرگ نے کہا ہر ص
 قلندر آنکہ فوق الوصل جوید [قلندر وہ ہے جو کہ وصل سے اور پر تلاش کرے]

”وصل سے اوپر“ سے کیا مراد ہوگی۔ میرے مفہوم ا وصل دو ہوتے اور وصل کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے پس
 وصل سے گزر جانا چاہئے اور نفی صرف اور حیرت کی طرف آنا چاہئے جیسا کہ آپ نے خود کسی بزرگ سے
 نقل کیا ہے اور (اس کی) تعریف کی ہے ص

چوں وصل در تہجد بجزاں چکا روداد [جب وصل کی گنجائش نہیں ہو تو جدائی کا کیا کام؟] والسلام

مکتوبہ ۱۶

سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مدعیاً، اللہ تعالیٰ نبی کریم اور ان کی بزرگ آل علیہم علیہم الصلوٰۃ
 والبرکات کے صدقے ہمیشہ ترقیات میں رکھے، اگر اُمی نامہ جو کہ شوق و آرزو مندی کے اظہار پر مشتمل تھا خوشی
 بڑھانے اور شوق کو بھڑکانے والا ہوا، اپنے کام میں خوب مشغول اور ترقی کے امیدوار رہیں۔ جو حال کہ
 آپ نے دیکھا تھا اچھا ہے، شکر کریں کہ حق تعالیٰ نے آپ کو لعین (شیطان) کے جال سے محفوظ رکھا بلکہ
 غالب کیا امید ہے کہ اور بھی زیادہ محفوظ رکھے گا شیطان آفاقی کے شر سے بھی اور شیطان انفسی (کے شر)
 سے بھی۔ خرنری محو اسحق عاقبت کے ساتھ پہنچ گیا اور دوستوں کو مسرور و خوش وقت کیا، نوجوانی میں عجیب
 ہمت حاصل کی ہے حق سبحانہ اپنے کرم سے صلحائے گروہ میں داخل فرمائے اور اس کی صحبت و محبت کی بکرت
 سے ہم ہوس پرستوں کو ہوا و ہوس کی قید سے رہائی بخشے۔ اُنہ فریب بھیج [بیشک وہ قریب ہے اور]
 قبول کرے والا ہے] اور چونکہ آپ فقرائے ساتھ محبت استوار رکھتے ہیں (اس لئے) جہاں کہیں میں اُن کے

فیوض و برکات سے امیدوار ہیں المرحوم من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] اوقافاً کو معمر رکھنے میں کوشش کریں اور باقیات صالحات (باقی رہنے والی نیکیوں) کے حاصل کرنے میں حریص رہیں دوستوں سے دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

مکتوبات ۱۵۱

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سیادت پناہ! اس فقر (کی جانب) سے سلام عافیت انجام لڑھیں جو مکتوب کہ آپ نے محبت کے باعث بھیجا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ سلامتی کے ساتھ پہنچ گئے اور خلیفہ وقت کو خیریت سے دیکھا، آپ نے اہل زمانہ کی ناسنائی و غفلت کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم! اپنے آپ کو اچھی طرح رکھنا چاہئے اور مولائے محقق جلّٰی عظمتہ کی خوشنودیوں میں کوشش کرنی چاہئے، لوگ کسی طرح میں اگر آپ راہ راست پر ہیں تو ان کی غفلت و گمراہی آپ میں سراپت نہیں کریگی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَرِحَ بِكُمْ فَلِئَالِهِ إِيْمَانٌ وَالْوَاثِمُ ابْنِي فِكْرُو**، جب تم نے ہدایت پالی تو جو شخص گمراہ رہا اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں، تم سب کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپس جانا ہے [ہاں بیشک ترک کرنا اور تنہائی اختیار کرنا اولیٰ ہے لیکن حکمت اور فتنہ کو برا ٹھیکہ نہ کرنے کی رعایت کے ساتھ ہو، آپ نے اکثر اوقات میں اپنے اندر خاص کیفیت کے پانے اور شرح صدر کی طرح جو کہ آپ اس سے پہلے کہتے تھے اطمینان نفس معلوم کرنے کے بارے میں لکھا تھا بہت لطف اندوز ہوا، اللہم زدنا اللہ اور زیادہ فرما معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کبریٰ انجام کو پہنچ گئی ہے اور ادھر کے مقام کے انوار و کمالات نے پروٹوڈالا اور رنگین کر دیا ہے ہم امیدوار ہیں کہ عنقریب اس مقام میں کامل طور پر دخول حاصل ہو جائے گا اور وہاں کے گلشنوں سے تازہ پھول حاصل ہو جائیں گے اور اطمینان نفس اور اس مقام کے جو کہ معصوم بندوں (فرشتوں) کا مقام ہے اور آیت کریمہ **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** (جو کچھ ان کو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ اس کو بجا لاتے ہیں) ان کی شان میں ہے، حاصل ہونے کی علامت گناہوں کا کم سرزد ہونا اور طاعات و عبادات کی توفیق اور دارالغرور (دنیا) سے کنارہ کشی اور دارالقرار (آخرت) کی تیاری ہے۔

۲۴۹

۲۵۰

برادر دینی محمد باقر نے آپ سے رضامندی کا بہت زیادہ اظہار کیا تھا ہم بہت مسرور ہوئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے فخر کی خدمت اور اہل اللہ کی دلجوئی و رضامندی بہت فخری سعادت ہے، دیکھئے کون صاحب نصیب (اس کی طرف) ہدایت پاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۲

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

حرم و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مغرب پہنچ کر مسرت افزا ہوا، سلامت اور استقامت کے ساتھ رہیں، آپ نے خاتمہ کے خوف کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم! یہ خوف ایک بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے کون سعادت مند ہے کہ جس کو اس خوف کے ساتھ نوازتے ہیں اور اس در میں مبتلا کرتے ہیں، اس (اللہ تعالیٰ) کے دوست اس در میں گرفتار ہیں اور یہ ابہام (خاتمہ کا مبہم ہونا) اُن سے آرام و آسائش چھین لیتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات نماز میں عجیب لذت حاصل (اور) خاص کیفیت محسوس ہوتی ہے۔ کیوں ایسا نہ ہو جبکہ نماز مومن کی معراج اور دنیا سے آخرت میں جانا ہے، جو حالت کہ معراج کی رات میں پیش آتی تھی اس کا نمونہ نماز میں ہے، قرب کا کمال یہاں (نماز میں) ہے اور حجابات کا دور ہونا اس مقام میں ہے جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے، یہ لذت یابی منتہیوں کی کیفیت ہے، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو لذت و کیفیت قرآن مجید کی تلاوت کے وقت میں پیش آتی ہے اس کیفیت سے زیادہ ہے جو کہ سانی ذکر میں پیش آتی ہے اور بعض اوقات ایسا خیال میں آتا ہے کہ پڑھنے والا کوئی دوسرا شخص ہے میں طفیلی ہوں! میرے مخدوم! تلاوت کے وقت قلب صفت کلام کے ساتھ متصف ہوتا ہے جو کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے اور معلوم ہے کہ صفت کو اپنے موصوف کے ساتھ کس قسم کا قرب و اتحاد ہے پس یہ کیفیت و لذت تمام کیفیات و ممتاز ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

اندر سخن دوست تہاں خواہم گشت تا برب اوبوسہ زخم چو نش بخواند

(میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہوا ہوں گانا کہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب پر بوسہ دوں)

کبھی تلاوت کے وقت میں تلاوت کرنے والا اپنی زبان کو حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے درخت کی مانند پاتا ہے تلاوت کرنے والا گویا کوئی اور ہے اور اس کی زبان آکے سے زیادہ نہیں ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ حق (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے، نیز وارد ہوا ہے کہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے غصے سے ڈرویں بیشک اللہ تعالیٰ اُس کے غصے کے ساتھ غصہ کرتا ہے آپ نے لکھا تھا کہ ولایت کبریٰ کی کیفیت کے علاوہ ایک اور کیفیت اپنے اندر پاتا ہوں اور دونوں کیفیتوں میں نمایاں فرق ظاہر ہوتا ہے۔ اے سعادت آثار! فقیر نے اس سے پہلے ولایت کبریٰ کے ماسوا آپ کے بارے میں لکھا تھا اور اب بھی اوپر کی ولایت سے کچھ حصہ معلوم ہوتا ہے یہ یافت رپا، اسی سے ہے اور چونکہ یہ ولایت ملایا علی کی ولایت ہے جو کہ معصوم ہیں، کوشش کریں کہ پاکوں (معصوموں) کی صفت کے ساتھ موصوف ہو جائیں اور عصمت (پاکدامنی) سے بہرہ ور ہوں۔ آپ نے اپنے مبداء تعین کے متعین کرنے اور نیز اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں کہ آپ کس نبی کے زیرِ قدم ہیں دریافت کیا تھا نیز لکھا تھا کہ اپنے آپ کو لطیفاً اخفی کے انوار کے فیوض میں نہایت کامل مناسبت پاتا ہے اور اپنی ولایت کو اخفی کی ولایت پاتا ہے اور اس بات کے پانے میں ہرگز اور مطلق شک نہیں ہے، میرے مخدوم! یہ فقیر بھی آپ کی مناسبت اخفی کے ساتھ مخصوص سمجھتا ہے اور آپ کی ولایت کو (لطیفاً) اخفی کی ولایت تصور کرتا ہے اس لئے اس صورت میں آپ اپنے پیغمبر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے زیرِ قدم ہوئے اور آپ کا مبداء تعین صفت اجمال علم ہوا والعلیم عند اللہ سبحانہ (اور علم اللہ سبحانہ کے پاس ہے)۔ آپ نے میرا سختی کی نوکری کے ترک کے بارے میں لکھا تھا الخبر فی ما صنع اللہ سبحانہ (حق سبحانہ جو کچھ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے) حق تعالیٰ فقرائے عادات و اطوار پر استقامت عطا فرمائے، آپ بے چین نہ ہوں التَّائِي مِنَ الرَّحْمَنِ (تاخیر رحمن اللہ کی طرف سے ہے) فقر اور اس پر استقامت بہت بڑی سعادت ہے، صابر فقر اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلس میں ہوں گے، لیکن بہرہ چیز جو کہ حکمت اور اہل حقوق کی رضا کی رعایت سے واقع ہو وہ زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۵۳

سیادت پناہ میر محمد سختی کے نام تحریر فرمایا۔

حامداً و مصلیاً، دلی دوستوں کا محبت آمیز و شوق انگیز مکتوب مسرت افزا اور لذت بخش ہوا۔

آپ نے لکھا تھا کہ جو محبت اس طرف منسوب ہے وہ اس محبت سے اوپر ہے جو کہ اس تعالیٰ شانہ کی مقدس بارگاہ سے منسوب ہے، اور اس کی وجہ سے اکثر خوف و خشیت میں رہتا ہے، اے سعادت آثار! جو کچھ آپ نے لکھا ہے تین توجیہات رکھتا ہے پہلی توجیہ ابتدائی حالت کے مناسب ہے اور دوسری توجیہ

متوسط حال والوں کے مناسب ہے اور مبتدیوں کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور تیسری توجیہ تہیوں کا حال ہے۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ جو محبت پر و مرشد کے ساتھ ہے وہ حق جل و علا کی محبت کا وسیلہ ہے اس معنی میں کہ جب تک اس محبت کو درست نہ کرے اس محبت تک جو کہ اصلی مقصود ہے نہیں پہنچتا کیونکہ ابھی وہ اس محبت کے قابل نہیں ہے پس اگر مطلب تک پہنچنے سے پہلے وسیلہ کو قوی تر پائے تو گنجائش رکھتا ہے اور اس محبت سے مراد وہ محبت ہے جو سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اس لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فنا فی الشیخ فنا فی اللہ کی تہید ہے اور شک نہیں ہے کہ فنا محبت کا نتیجہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ جو محبت عالم چون کے ساتھ متعلق ہے وہ عالم چون سے ہے اور جو محبت کہ بیچون سے تعلق رکھتی ہے وہ محبت بھی بیچون ہے کہ ایک دم سے چون کے ادراک میں نہیں آتی، پس اگر چون کی محبت کو بیچون پر غالب پائے تو گنجائش رکھتا ہے اگرچہ حقیقت میں بیچون کی محبت غالب ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ شوق و جوش اور چلانا چلنا اور رونا جو عشق مجازی میں ہے وہ عشق حقیقی میں کم ہوتا ہے کیونکہ وہ بیچون سے کچھ حصہ اور بے کیفی سے کچھ نشہ رکھتا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مرتبہ ذات بخت تعالیٰ میں کسی چیز کے ثابت کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور اس مرتبہ عالیہ سے سلب کے سوا عارف کا کچھ حصہ نہیں ہے، پس محبت کا ثابت کرنا بھی راہ میں رہ جانا کہ جو کہ مرتبہ صفات میں ہے اور اس بات کی تفصیل رسالہ مبداء و معاد سے معلوم کرنی چاہئے جو اس معرفت میں ہے جو کہ حضرت عالی قدس سرہ نے اپنی بات اور راہ بصری کی بات کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمائی ہے۔ آپ نے اپنے باطنی احوال کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، ہم امیدوار ہیں کہ ولایت کبریٰ کا معاملہ انجام کو پہنچ گیا ہو گا اور اوپر کی ولایت کے افوار و اسرار روشن اور فائض ہو گئے ہوں گے، اس بارے میں غائبانہ توجیہ کی گئی اور آپ محسوس کی ہوگی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۲

نیر یادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین اما بعد، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے تعلق نوکری کے ترک ہو جانے کے بارے میں لکھا تھا ہزار شکر ہے کہ سہولت عافیت کے ساتھ میسر ہوا، نیک و مبارک ہے، حق سبحانہ استقامت عطا فرمائے۔ آپ نے استقامت کے لئے فاتحہ (دعا) چاہی تھی فاتحہ پڑھی گئی اور توجیہ کی گئی۔ آپ نے قلب کی وسعت کے بارے میں لکھا تھا، وسیع کیوں نہ ہو جبکہ

وہ بیسعی (میری گنجائش رکھتا ہے) کے شرف سے مشرف ہوا ہے اور جن کا عرش بناوا، بزرخ جامع کہلایا اور مولیٰ جل شانہ کا مقام نظر فرمایا ہے، انسان جو کہ نسخہ جامع ہے جو کچھ اس کی کفایت میں ثابت ہے وہ تنہا قلب میں ثابت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "جولزت و حضور و جمعیت کہ فرض نماز میں ہے وہ فرض کے علاوہ میں نہیں، خاص طور پر سجدوں میں کہ اُن سے سراٹھانا اچھا نہیں لگتا۔" بیشک نماز مومن کی معراج اور کمالِ قرب کا مقام ہے رسولِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی راحت کو نماز میں تلاش کیا ہے اور قرآن عیسٰی فی الصلوٰۃ (میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز میں ہے) فرمایا ہے اور جولزت کہ فرض نماز میں پیش آتی ہے غیر فرض پر کمالِ فضیلت رکھتی ہے، سجدہ کے بارے میں کیا لکھے، سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کر لے پس اس کی طلب کیا اور اس پر حریص ہونا چاہئے اور نیز آیا ہے کہ بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو، اور نیز وارد ہوا ہے کہ "بندہ سجدہ کی حالت میں اللہ کے زیادہ قریب ہوتا ہے" کبھی کبھی چاہئے کہ نماز مٹی پر کسی واسطہ (مصلیٰ وغیرہ) کے بغیر ادا کی جائے اور سجدہ کیا جائے اور نماز میں طویل قیام، طویل رکوع اور طویل سجدوں پر رغب رہیں اور نوافل میں اگر چاہیں تو رکوع و سجدہ و قوم کی ماثورہ دعائیں پڑھیں، فقیر نے بھی ان دعاؤں کو احادیث کی کتابوں ایک سال میں جمع کیا ہے اگر وہاں سے یاد کر لیں تو مناسب ہے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "اگر حقیقت کعبہ معبودیت و سجدیت کے اعتبار کے ساتھ مفید ہو تو چاہئے کہ اس حقیقت تک وصول کمالِ ثبوت کے حاصل ہونے سے پہلے ہو کیونکہ کمالاتِ ثبوت شیون و اعتبارات سے اوپر ہیں اور حلالانہ معاملہ برعکس ہے۔" میرے مخدوم! اس سوال کا جواب ایک مرتبہ کہ جس کا ظاہر کرنا فی الحال مصلحت سے دور ہے مختصر طور پر اتنا لکھا جاتا ہے کہ کمالات کا فوقیت رکھنا اعتبارات سے ہے جو کہ ولایتِ کبریٰ میں داخل ہیں اور صفات کے اصول ہیں نہ کہ مطلق اعتبارات، حضرت عالی (قدس سرہ) نے حقیقت کعبہ کو ایک جگہ سراوقاتِ عظمتِ کبریا (عظمت و کبریا کے سراپرے) لکھا ہے اور ایک جگہ نور صرف اور کسی جگہ اُسی کو حقیقتِ احمدی قرار دیا ہے اور یہ سب تعبیرات اعتباراتِ منتزلہ (نیچے درجے میں) ہیں اور کمالاتِ ثبوت اُن سے بھی منتزلہ (نیچے کے درجے میں) ہیں۔ آپ نے اپنے مبداءِ تعین کی تشخیص اور اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں پوچھا تھا انشاء اللہ تعالیٰ (یہ فقیر) اس بارے میں غور کرے گا۔ اگر معلوم ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ اطلاع دیگا۔

آپ کے والد شریف کی روحانیت کے لئے فاتحہ پڑھی اور ختم قرآن جمید کا ثواب بھی بخشا اور

قبولیت کا اظہار ہوا اور کچھ فرحت اُن میں ظاہر ہوئی اور نسبت کے دینے میں بھی توجہ کی اور اس کا اثر بھی ظاہر ہوا، والغیب عند اللہ سبحانہ [اور غیب کا حال اللہ سبحانہ جانتا ہے] آپ نے اپنے آنے کے بارے میں پوچھا تھا، کیا مانع ہے، آپ کا گھر ہے لیکن دوستوں کے مشورہ و مصلحت اور اہل حقوق کی مرضی سے آئیں اس طرح پر کہ فتنہ کے بیدار ہونے کا باعث نہ ہو۔ اور جو حال آپ نے دیکھا ہے روشن و مبارک ہے۔ (یہ) سطور لکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کو ولایت موسیٰ علی نبینا وعلی الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے اور (آپ کا) مبداً تعین صفت کلام ہے، پھر بھی اس امر میں توجہ کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مکتوب ۱۵۵

فضائل آب محمد میں حانظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ کہ احوال ہر طرح سے خیریت کے ساتھ گزر رہے ہیں، دوستوں کی خیریت و جمعیت استقامت مطلوب ہو یا مول ہے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا اُس نے ہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے صفتِ علم اور حقیقتِ کعب کے ساتھ کچھ مناسبت لکھی تھی، صفتِ علم کے ساتھ کیوں مناسبت نہ ہو جبکہ آپ کے شیخ کا مربی وہی صفت ہے اور اسی ذریعے فیوض و برکات ہمیشہ پہنچتے ہیں اور ترقیاں پاتے ہیں اگر آپ تے ذاتی مناسبت کے بارے میں لکھا ہے تو نیک و مبارک ہے فقیر بھی انشاء اللہ تعالیٰ غور کرے گا اور سم امید رکھتے ہیں کہ آپ حقیقتِ کعبہ ربانی سے پہرہ مند ہو جائیں اور اس کے افکار کے ساتھ متحقق و متور ہو جائیں۔ آپ نے لکھا تھا کہ مولانا احمد ربی نے حضرت عالی (قدس سرہ) کی خدمت میں لکھا تھا ”بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ آدمی جو کچھ کرے صاحبِ زماں کے حکم سے کرے تاکہ فائدہ دے اگرچہ شرع کے موافق کام ہوں“ اگر یہ بات صحیح ہے تو تمام شرعی کاموں میں (آپ کے) فرمان کا امیدوار ہے حضرت عالی نے ان کو تحریر فرمایا کہ

یہ عبارت حضرت محمد باقر علیہ السلام نے فرمادی کہ مکتوبات شریفہ و فرائد کے مکتوب ۱۵۵ میں درج ہے: ”عارف صاحبِ زماں بمنزلہ مجتہد ہوتا ہے اور لوگوں کی استعداد میں مختلف ہوتی ہیں اس لئے وہ لوگوں کو ان کی استعداد کے مطابق امور شرعی نافذ کی اجازت دیتا ہے“ حضرت موصوف کی اس عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ انھوں نے مکتوب ایہ کے لئے کسی دوسرے شخص سے جو اس وقت صاحبِ زمان ہے اجازت حاصل کر کے اُن کو اجازت دی ہے، اس کے مطلب میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس وقت تک حضرت صاحبِ موصوف خود عارف صاحبِ زماں نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرا شخص تھا جس سے حضرت نے ان کیلئے اجازت حاصل کی ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت اس وقت بھی صاحبِ زمان تھے لیکن حضرت موصوف نے اولیٰ لے لایا کہ صاحبِ زمان کے طریقے کے مطابق حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ سے بطریق استتار یا علانیاً ایام وغیرہ اجازت حاصل کی ہوگا و انشاء اللہ علم بالصواب و مستفاد از شرح مولانا نصر اللہ قزوینی (ابنِ ہدی) دوسرا احتمال قوی معلوم ہوتا ہے۔ (مترجم)

آپ کے لئے اجازت حاصل کر کے آپ کو اجازت دیدی، لیکن جان میں کفائدہ سے مراد خاطر خواہ فائدہ نہ کہ مطلقاً اور آپ نے بھی اس حقیر سے اجازت طلب کی تھی، میرے مخدوم! اگرچہ فقیر کی اجازت کو کوئی دخل نہیں ہے (پھر بھی) ہم نے آپ کو اجازت دی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۶

جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا جو مکتوب کہ آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ دید و دانش میں آثارِ ہواہ سب اس کا غیر تھا، مطلوبِ حقیقی سے کوئی چیز ہاتھ نہیں آئی ہمیشہ عمر بے چینی میں گذرتی ہے اور دل حج و اضطراب ہر وقت دامنگیر ہے۔ بیشک اسی طرح ہے ممکن واجب سے اور حادث قدیم سے اور چون بچوں سے کیا پائے، مقید مطلق سے کیا حاصل کرے، ممکن و مقید جہاں تک جائے اور ترقیات حاصل کرے قید و امکان سے نہیں نکلتا اور جو باطلاق کے ساتھ متحقق نہیں ہوتا۔ ۷

سیہ رونی ز ممکن درد و عالم جدا ہرگز نشد و اشرا علم

[مکن سے اس کی سیاہ دہائی دونوں جہان میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے اور اشرا ہتر جانتا ہے]

اس لئے فقدان (گم کرنا) ہر وقت دامنگیر ہوا اور جدائی و ناامیدی نقد و وقت ہوئی، کسی نے خوب کہا ہے ۷

سیر یوندر ما ندر دیا ر جوں تو اں شذر عمر بخوردار

[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا، عمر سے کس طرح بہرہ اندوز ہوا جاسکتا ہے]

شیخ عطار فرماتے ہیں۔ ۷

نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب پیمبر جیسے عظیم الشان ہستی کو فقر کامل (بشریت کی انقطاع) حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی اس کا رنج نہ کیا]

فقر کل سے مراد بشریت و امکان کی قید سے رہائی پانا اور (واجبِ تعالیٰ کے ساتھ) متحقق ہے جو کہ

محال ہے پس نایافت و فقدان ہر وقت حاصل زندگی اور عجز و حیرت شامل ہے، پس وصل و اتصال

کس طرح اور وجہ و حال کہاں ہے سیر و سلوک سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے خواہ امکانی ہوں یا وجودی

جو کما سما، و صفات و شیوں و اعتبارات ہیں نہ یہ کہ مطلوب کو قید میں لے آئیں اور عفا کو شکار کر لیں

لہذا اس سر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عرفہ الوفی قدس سرہ بھی عارفِ حاجیہ ماں تھے لیکن کبر نفسی بجا آفتِ مآظبا نہیں فرمایا (مترجم)

افسوس و افسوس ہم کتبک آب نما سرب سے تسلی حاصل کریں اور پری صورت دیو پر فریفتہ رہیں سے
 بوقت صبح شوق چوروز معلومت کہ باکہ باختہ عشق در شب دیچور
 [تجد کو صبح کے وقت دن کی طرح معلوم ہو جائیگا کہ تو نے اندھیری رات میں کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے] والسلام

مکتوب ۱۵

مجر شاہ گرز بردار کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور ار سالی تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے اس مسکن کے نام تحریر کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا عافیت و رکھی کے ساتھ رہیں اور شریعت و سنت کے راستہ پر قائم رہیں اور ظل سے اصل کی طرف آئیں اور صفت سے ذات کی طرف مائل ہوں۔ آپ نے کسی چیز کے ساتھ بھی دل کا تعلق نہ ہونے اور اپنے آپ کو تمام ماسوا سے بیگانہ پانے اور غیروں کی محبت سے پورے طور پر بے تعلق ہو جانے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، کتنی بڑی نعمت ہے کہ دل غیروں کی محبت سے منقطع ہو جائے اور غلبہ احدیت کثرت کے رنگار کو باطن کے آئینے سے پوری طرح دور کر دے اور اپنی محبت میں یکسو و یکرو بنارے اور یہ بے تعلق معرفت حاصل ہونے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی، بزرگوں نے کہا ہے ”جب تک پلٹے رہائی نہیں پاتا“ معرفت ہی ہے جو کاس کے بے تعلق اور رہائی کا ذریعہ بنتی ہے اور اصل یہ جو کاسوا جدا ہونے کا سبب بنا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اس سب مایوسی و فراموشی و بیگانگی کے باوجود جو کچھ کہ حاصل رکھتا تھا اس کو بھی اپنے اندر نہیں پاتا، خلوت خانہ اغیار سے خالی اور شاہی تخت آراستہ ہے بادشاہ کی ضرورت ہے میں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں۔ غرض یہ ہے کہ اگر ہم اس طرف میں تو خود یہ نسیان کیا چیز ہے اور اگر اس طرف میں تو معشوق کہاں ہے۔“ میرے مخدوم! معشوق ہماری دید و دانش سے باہر ہے اور ہماری گفت و شنید سے برتر ہے جو کچھ ہمارے ادراک و فہم میں آتا ہے اور وہم و خیال میں سما ہے وہ نہیں ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے یہ سب غیر ہے، کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے، کسی نے خوب کہا ہے

گر معشوق خیالے در سر است نیست معشوق آن خیال دیگر است

[اگر تیرے سر میں معشوق کا کوئی خیال ہے (بلکہ، دوسرا خیال ہے)]

اکابر کے طریقہ کا سلوک طے کرنے سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے تاکہ اسلام حقیقی صورت پذیر ہو جائے

اور شرک کے دقائق سے کچھ نجات حاصل ہو جائے اور نفسِ امارہ کی انانیت و بغاوت و سرکشی جو کہ اس کی ذات میں ودیعت کی گئی ہے زائل ہو جائے اور حقیقی فن کے ساتھ مشرف ہو جائے اور اطمینان تک پہنچ جائے اور راضی و مرضی ہو جائے نہ یہ کہ مطلوب کو جال میں لائے اور غنقا کو شکار کرے۔ ع

غنقا شکار کس نہ شود رام باز چیں [غنقا کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھا لے]
دوست چاہتے ہیں کہ معشوق کو آغوش میں لے لیں اور سیمیر کو شکار کر لیں (یہ) مشکل کام ہے حادثِ قدیم کا کیا اوراک کرے اور مقیدِ مطلق کا کیا احاطہ کرے، مقید چہاں تک جائے قید کو اپنے ساتھ لے جائیگا اور یہ عجیب ہمیشہ اس کا دامنگیر ہوگا اور مطلق قیود سے پاک اور عیوب سے بری ہے پس اس کا طالب ہر وقت محض و ناامید کی ساتھ وضو کرے۔

سیر پیوندا ردا ردا یار چوں توان شد رنجت بر خوردار
[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا رنجت کس طرح بہرہ اندوز ہو جاسکتا ہے]

جو حصہ کہ عارف کو اس بارگاہِ عالی سے (مائل) ہے وہ استہلاک و اضمحلال (فنا) ہے۔ ع
از حضرت ذات بہرہ استہلاک است [حضرت ذات (تعالیٰ شانہ) کو حصہ فنایت (کام حصول) ہے]
اس کے حق میں کمال اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کے سلب (نفی) میں بھلائی ہے اگر کمال یا بھلائی کو اپنی طرف نسبت کرے تو خائن ہوگا اور (اپنے) مولا کے ساتھ ہم سہری و شرکت کا دعویٰ کرے گی۔ بیچارہ کہ جس کا کمال اور بھلائی کمال اور بھلائی کے سلب میں ہے اپنے صاحب کے کمال و جمال سے کیا ادراک کرے اور کیا پائے۔

گیرم کہ نغم خانہ مایار خراںد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد
[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غم خاند دل میں یار خوش خرام ہے (لیکن) اس دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہی والہام اولاً و ثانیاً]

مکتوب ۱۵۸

میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسالی تسلیات کے بعد عرض ہے، کام کی درندازی یہ ہے کہ باطن ماسوا کی محبت و گرفتاری سے بلکہ غیر اللہ کی دید و دانش سے رہائی حاصل کرے اور ظاہر شرعی احکام سے آراستہ ہو، اس نعمت کا حاصل ہونا صوفیائے کرام کی خدمت کے ساتھ وابستہ ہے اور ان کی صحبت میں مطلبِ سہولت کے ساتھ میسر ہے اور اس کے بغیر مشکل ہے، شرعی احکام کے ساتھ پوری طرح آراستہ ہونا اور طاعات کی ادائیگی

اور تمہیات سے اجتناب میں آسانی ہونا فلے نفس کے ساتھ وابستہ ہے جب تک نفس بغاوت و سرکشی اور
 امارگی کی انانیت سے جو کہ اس کی فطرت میں ودیعت کی گئی ہے خالی نہ ہو جائے اور فرمانبردار مجی اطمینان
 تک نہ پہنچے شریعت کی حقیقت کا حاصل ہونا صورت پذیر نہیں ہوتا، اطمینان سے پہلے شریعت کی صورت
 اور اطمینان کے بعد حقیقت ہے اور صورت و حقیقت کے درمیان زمین و آسمان کا بلکہ اس سے بھی زیادہ
 فرق ہے، شریعت کی صورت اہل ظاہر کے نصیب ہے اور اس کی حقیقت اہل حقیقت کے نصیب ہے،
 ایمان کی صورت جو کہ عوام کو نصیب ہے اور اس کو ایمان مجازی کہتے ہیں زوال و خلل سے مامون نہیں ہے
 المجازینتی [مجازی نفی ہو جاتی ہے] آپ نے سنا ہوگا اور ایمان حقیقی جو کہ خواص و اہل حقیقت کا ایمان ہے
 زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، آیت کریمہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ آلیہ
 (۱) ایمان والو! اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ [میں گویا اس ایمان کی طرف اشارہ ہے اور قارئین قدم جس قدر
 راخ ہوگا ایمان اسی قدر کامل ہوگا۔ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان تمام امت کے
 ایمان پر زیادہ ترجیح والا ہوا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کیونکہ ان کی فناء کامل تھی اور ان کا تقویٰ
 بہت زیادہ تھا حق تعالیٰ نے ان کو قرآن مجید میں آتھی (سنت زیادہ متقی) فرمایا جو شخص اتقی ہے وہ نص
 کے مطابق اللہ کے نزدیک اکرم اور جو شخص کم اکرم ہے وہ قرب کے مراتب میں سب سے زیادہ ہے اور یقیناً
 ایمان قرب کے اندازے سے ہے اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان (حضرت صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ) کی شان میں فرمایا ”جو شخص یہ چاہے کہ کسی ایسے عرصے کی طرف دیکھے جو سطح زمین پر چل رہا ہو
 تو اس کو چاہئے کہ ابن ابی قحافہ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کی طرف دیکھے بیشک وہ میت کامل تھے ورنہ
 تمام صحابہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے شرف سے اُس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے
 مُردہ تھے پس اُن (صدیق اکبر) کی تخصیص اس صفت میں ان کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور ان کے
 ایمان کے کامل ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ انھوں نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) محض سنتے ہی تصدیق
 کی اور دلیل و معجزہ کے لئے احتجاج نہیں کیا، اُن کی شان میں وارد ہوا ”مَآظِنُکَ بِأَشَدِّ مِنْ آثَرِکَ“
 [تیرا ان دو (رسول اللہ و ابوبکر) کے بارے میں کیا گمان ہے جن کا تیسرا اللہ ہے] والسلام

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اشاریہ

مکتوب الیہم مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر

مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر کے مکتوب الیہم کی فہرست حروف تہجی کے اعتبار سے پیش کی جاتی ہے امید ہے کہ قارئین کرام پسند فرمائیں گے۔ (مترجم)

الف

(۱۵) اسد اشریگ - اول ۲۰۴

(۱۶) اسرائیل (سید) دوم ۹۱ - سوم ۱۰۷ - ۱۱۶ - ۲۰۳

(۱۷) اسمعیل خلیل بیگ (مرزا) اول ۲۰۹

اسلام خاں ملاحظہ ہو میرضیاء الدین حسین۔

(۱۸) آفتاد (مولانا) اول ۵۸ -

(۱۹) الملیاس (شیخ) اول ۱۶۵ -

(۲۰) امام الدین پنجابی (شیخ) سوم ۹۲

(۲۱) امان آفتاد (شیخ حمید بنگالی) (شیخ)

سوم ۳۴ - ۸۱

(۲۲) امان آفتاد برہان پوری (مرزا) اول ۲۳ -

۷۶ - ۱۸۶ - ۲۰۵ - ۲۲۷

(۲۳) امان آفتاد صافی زادہ برہان پوری (خواجہ)

دوم ۹۲ - سوم ۹۳ - ۱۲۶ - ۱۸۵ -

(۲۴) امان بیگ بدخشی

سوم ۱۶۷ - ۲۳۷

(۲۵) امیرخان (سیادت پناہ) دوم ۱۰۰

(۲۶) امین قدیم - دوم ۱۰۵

(۲۷) انور نورسائی (شیخ) سوم ۱۳۱ -

۱۵۵ - ۲۰۴

(۱) آدم تنزی (شیخ) دوم ۵۹ - ۱۳۳ - ۷۶ - ۷۷

(۲) ابراہیم خواجہ (مرزا) اول ۱۷۳

(۳) ابوالفتح (حافظ) سوم ۲۲ - ۱۱۹ - ۱۹۷

(۴) ابوالخیر شاہ آبادی (سید) دوم ۱۲۹

سوم ۷۳ - ۲۰۱

(۵) ابوالفضل کشمیری (مولانا) دوم ۳۳

(۶) ابوالغنی کابلی (دوم ۳۸

(۷) ابوالقاسم (مخدوم زادہ) دوم ۱۰۲ - ۱۲۱ -

۱۲۳ - ۱۲۹

(۸) ابوالقاسم بن محمد مراد لاہوری (دوم ۶۱

(۹) ابو محمد لاہوری (ملا) سوم ۲۰

(۱۰) ابو المظفر بہانپوری (شیخ) دوم ۳۹ - ۷۱ -

سوم ۵۳ - ۹۰ - ۱۲۵ - ۲۳۹

(۱۱) ابوالمعالی (مرزا) سوم ۱۷ - ۵۶ - دوم ۱۰۱

(۱۲) ابوالکلام (شیخ) سوم ۱۵۳ -

(۱۳) احمد بخاری (خواجہ) دوم ۳۲ - ۱۳۰ -

سوم ۶۸ - ۱۰۹ - ۱۲۴ - ۱۳۲ -

(۱۴) اسد افغان (شیخ) اول ۵۰

(۴۳) جمال الدین (دلا) اول ۱۴۴ - ۱۸۱
(۴۳) جنید جیتی (شیخ) دوم ۱۳۴

ح

(۴۴) حامد قولا) دوم ۲۶
(۴۵) حبیب الله حصاری ثم البخاری (حاجی)
دوم ۱۳۴ - سوم ۵۴ - ۱۶۰ - ۲۳۰
(۴۶) حسن (شیخ) اول ۱۵۹ -
(۴۷) حسن علی پشاورى (دلا) اول ۳۹ - ۶۱ - ۶۵
۴۳ - ۹۸ - ۱۲۵ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۹ -
۱۴۸ - ۲۱۴ - دوم ۱ - ۲ - سوم ۱۱۵ -
(۴۸) حسین (حاجی) اول ۲۶ - ۱۵۳ - ۱۴۵ -
۱۹۹ -

(۴۹) حسین الخلقوی الرومی المدنی (شیخ) دوم ۴۰
(۵۰) حسین منصور جالندری (شیخ) دوم ۹۲ - ۱۰۹ -
۱۲۰ - سوم ۳۰ - ۳۵ - ۹۹ - ۱۳۰ - ۱۶۴ - ۲۰۰
(۵۱) حمید احمدی (شیخ) اول ۹۲
(۵۲) حمید رهاپوری (قاضی) سوم ۳۲

خ

(۵۳) خالد سلطان پوری (شیخ)
سوم ۲۰۸
خان محمد، ملاحظه ہو جان محمد
خلیل الله، ملاحظه ہو محمد خلیل الله

د

(۵۴) درویش محمد رکی جالندری (شیخ) سوم ۵۵
(۵۵) دوست محمد بیگ - سوم ۱۹۰ - ۲۲۸
(۵۶) دینار (خواجہ) اول ۱۰ - ۹۰

ب

(۲۸) باقی بخاری (میر) دوم ۴۴
(۲۹) بایزید (شیخ) ولد بیرغ الدین سہارنپوری -

دوم ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۸۰ - ۸۵ - ۱۳۹
سوم ۱۰۸ - ۱۵۲ -
(۳۰) بختاور خان - سوم ۲۴۴
(۳۱) بدر بیگ سمرقندی دوم ۹۳ - سوم ۹۶
(۳۲) بدر الدین سلطان پوری (شیخ) اول ۳۵ -
دوم ۴۸ - ۱۱۴ - سوم ۶۵ -
دوم ۱۰۶ - ۳۳ بر خوردار کابلی (مولانا) دوم ۱۰۶ -

پ

(۳۴) پیر تہ گوار والد ماجد حضرت مجدد الف ثانی قدس
اول ۱ - تا ۷ -
(۳۵) پادشاہ یحیی (خواجہ) سوم ۸۳
(۳۶) پایندہ محمد کابلی (صوفی) سوم ۱۸ - ۱۹ -
۱۴۸ - ۲۰۲ - ۲۱۲
(۳۷) پیر محمد (حافظ) دوم ۹۰

ت

(۳۸) تربیت خان - اول ۱۶۴
(۳۹) تیمور بیگ کلابی - سوم ۸۲ - ۱۸۶ -

ج

(۴۰) جان محمد بیگ (خان محمد بیگ) کولانی دوم ۱۳۳ - ۱۵۶
سوم ۴۶ - ۴۸ - ۱۱۴ - ۱۳۸ - ۱۴۸ -
(۴۱) جعفر خان (خواجہ جملہ الملکی) سوم ۹۴ - ۹۸ -
۱۱۱ - ۱۲۳ -

غ

(۹۷) عبدالصمد کابلی (خواج) - اول ۳۳-۸۳-۱۸۸-

سوم ۳۱-۱۵۶-۲۱۴

عبدالعظیم جلال آبادی، ملاحظه محمد علی

(۹۸) عبدالغفار نجفی (خواج) دوم ۵۶-

(۹۹) عبدالغفور (حافظ) اول ۱۲۸

(۱۰۰) عبدالغفور سمرقندی (مولانا) اول ۱۵۷-

(۱۰۱) عبدالفتاح پسر میر محمد نعمان (میر) سوم ۲۵

(۱۰۲) عبدالکريم (حافظ) اول ۳۳-۱۶۶-۱۶۷-

(۱۰۳) عبدالکريم کابلی (شیخ) دوم ۱۴

(۱۰۴) عبداللطیف بمبیره زاده (شیخ) سوم ۵۳

(۱۰۵) عبداللطیف اشکر خانی (شیخ) اول ۹-۱۱۵-

۱۶۰-۲۰۷-

(۱۰۶) عبداللہ اسلام خانی (خواج) سوم ۸

(۱۰۷) عبداللہ نجفی کابلی (میر) سوم ۳۷

(۱۰۸) عبداللہ پشاورى (میر) سوم ۱۷۶

(۱۰۹) عبداللہ مندی (حافظ) سوم ۱۷۱

(۱۱۰) عبداللہ یاجعید اشکر کولابی (خواج) - دوم ۱۳۱-

سوم ۳۳-۲۴۲-

(۱۱۱) عبدالهادی بدایونی (شیخ) اول ۲۳۳

(۱۱۲) عبید اللہ بیگ (مزار) اول ۲۵-۲۹-۵۷-۱۰۴-

۱۱۶-۱۲۳-۱۳۷-۱۴۱-۱۵۴-۱۸۲-۲۲۲-

(۱۱۳) عثمان کلبانی (میر) سوم ۱۶۳-۲۳۶-

(۱۱۴) عرب بخاری (شیخ) اول ۱۵۵-۲۹-۶۶-

(۱۱۵) عزیز (میر) سوم ۱۸۰-

(۱۱۶) عطاء اللہ (میر) اول ۱۸۵-

(۱۱۷) عطاء اللہ سورتی (ملا) سوم ۲۷-۸۸-

(۱۱۸) عماد (سید میر) دوم ۱۰۸-

(۱۱۹) عمر انصاری (شیخ) سوم ۲۵۲

(۱۲۰) عایت اللہ (قاضی) سوم ۹

(۱۲۱) غازی سرنیدی (مولانا) دوم ۱۸-۶۸-

(۱۲۲) غنصفر (مزار حاجی) دوم ۲۱-۴۹-سوم ۲۳

(۱۲۳) غلام محمد افغان - اول ۳۷-سوم ۳۸

(۱۲۴) غلام محمد فاروق - دوم ۹

ف

(۱۲۵) فاضل کابلی (ملا) سوم ۸۰

(۱۲۶) فتح خاں شیرپوری - اول ۱۵۲

(۱۲۷) فصیح الدین (مولانا) دوم ۱۳۶-سوم ۲۱۹

(۱۲۸) فضل اللہ سربانپوری (شاه) اول ۱۰۷

(۱۲۹) فقیر اللہ بنگالی (شیخ) سوم ۹۷

(۱۳۰) فیض اللہ بنگالی (شیخ) اول ۲۲۳

(۱۳۱) فیض محمد فتح آبادی (ملا) سوم ۷۹

ق

(۱۳۲) قاسم پٹنی (خواج) - سوم ۲۱۳

(۱۳۳) قاسم پیر صوفی مغربی (ملا) - سوم ۲۳۵

(۱۳۴) قاسم روپڑی (ملا) سوم ۵۸

(۱۳۵) قلیچ اللہ خاں - اول ۱۱

گ

(۱۳۶) گدا محمد (خواج) اول ۱۷۴

(۱۳۷) گل بهاری (مزار) سوم ۶۲

(۱۳۸) گل محمد مفتی پشاورى (ملا) اول ۲۱۲

ل

(۱۳۹) لطف اللہ بن سید خاں (مزار) اول ۱۰۰-۱۷۶-

(۱۴۰) لطیف بخاری (مزار) سوم ۱۰-۱۶۱-۲۳۱-

م

۱۵۷۰) محمد میگ بختی (سید) سوم ۸۴

۱۵۸۰) محمد جان اکبر آبادی (شیخ) اول ۲۱

۱۵۹۰) محمد جان طالقانی (حاجی) اول ۲۰

۱۶۰۰) محمد جان و سکی (ملا) یا محمد خان دوم ۹۰- سوم ۱۵۸

۱۶۱۰) محمد حسین کابلی (صوفی) دوم ۱۱۱- سوم ۱۳۶- ۲۱۰

۱۶۲۰) محمد حکیم ولد قاضی اسلم (خواج) اول ۱۳۰-

۱۶۳۰) محمد حنیف کابلی (خواج) اول ۱۳۰- ۲۲- ۳۷-

۱۶۴۰) ۵۵- ۷۹- ۸۴- ۸۸- ۸۹- ۱۲۰- ۱۵۸- ۱۶۰-

۱۶۵۰) ۲۰۱- ۲۰۲- ۸- ۱۰- ۱۳- ۱۵- ۱۶- ۱۹- ۲۰-

۱۶۶۰) ۲۲- ۲۳- ۲۵- ۲۶- ۳۰- ۳۱- ۱۲۸-

سوم ۴۳- ۷۷- ۱۵۴-

۱۶۷۰) محمد خانی (میر) اول ۲۸- ۴۹- ۱۴۷- ۲۱۱-

۱۶۸۰) محمد خلیل الله (برادر زاده شیخ) دوم ۱۴۰- سوم

۳- ۱۹۵- ۲۱۶-

۱۶۹۰) محمد رضا پسر رعایت خاں سوم ۸۶-

۱۷۰۰) محمد رفیع کابلی دوم ۱۳۳-

۱۷۱۰) محمد زاهد جدید (صوفی) دوم ۱۰۵-

۱۷۲۰) محمد زماں پسر رعایت خاں سوم ۸۵-

۱۷۳۰) محمد زماں (میر) دوم ۷۰-

۱۷۴۰) محمد سعید (برادر بزرگ شیخ) سوم ۱- ۶۶-

۱۷۵۰) محمد سعید فاروقی (شیخ) سوم ۲۰-

۱۷۶۰) محمد سعید سارنگپوری سوم ۷۴-

۱۷۷۰) محمد سعید سهارنپوری دوم ۷۲-

۱۷۸۰) محمد سیف الدین (محمد زاده خواج) اول ۱۹۰-

۲۳۵- ۲۳۶- ۲۳۷- ۲۳۸- ۲۳۹-

۱۷۹۰) محمد شاه گزبردار (میرزا) دوم ۳۱- ۳۹- ۴۵- ۱۵۷-

۱۸۰۰) محمد شریف خادم (حاجی) یا حاجی شریف دوم

۵۳- سوم ۱۳۷- ۲۰۶-

۱۸۱۰) محمد شریف بخاری (خواج) دوم ۱۳۶- سوم ۶۹- ۱۵۱-

ماه (خواج) ملاحظه شود محمد صدیق پسر خواج جلد الرحمن

۱۸۲۰) محبوب علی ملتانی سوم ۱۸۹- ۲۲۴-

۱۸۳۰) حسن سیالکوٹی (مولانا) دوم ۴۸-

۱۸۴۰) محسن کشمیری (شیخ) اول ۱۳۳-

۱۸۵۰) محمد ابراهیم (میر) ولد میر محمد خان اول ۷۸-

۱۸۶۰) محمد ابراهیم (میر) ولد شیخ میر دوم ۱۵۰- ۱۵۱-

۱۵۲- سوم ۱۵۹- ۱۷۳- ۲۲۵-

۱۸۷۰) محمد اسحق (میر) ولد شیخ میر دوم ۱۵۳- ۱۵۴-

سوم ۱۵۹- ۱۶۵- ۲۲۶-

محمد اسراریل (سید) ملاحظه شود اسراریل

۱۸۸۰) محمد اشرف (محمد زاده خواج) اول ۲۲۹- ۲۳۸-

۱۸۹۰) ۱۴۵- ۱۴۶- سوم ۲۵۳-

۱۹۰۰) محمد افضل (ملا) اول ۷۰- ۱۹۴-

۱۹۱۰) محمد افغان (حاجی) اول ۳۳- ۱۷۱-

۱۹۲۰) محمد امین بخاری (مولانا) دوم ۱- ۲۸- ۱۲۷-

سوم ۲۹- ۱۷۰-

۱۹۳۰) محمد امین حافظ آبادی (مولانا) دوم ۱۵۵-

سوم ۱۰۲- ۱۹۶-

۱۹۴۰) محمد امین لاهوری (مولانا) اول ۱۱۹- دوم ۱۱۶-

۱۹۵۰) محمد اشرف کھاسرندی (شیخ) سوم ۱۰۴-

محمد اویگ زیمب (دین پناه سلطان عالمگیر)

(ملاحظه شود سلطان وقت)

۱۹۶۰) محمد باقر فتح آبادی دوم ۶۹-

۱۹۷۰) محمد باقر لاهوری (شیخ) دوم ۴۷- ۱۴۱- سوم ۱۱-

۱۹۸۰) ۱۰۰- ۱۰۱- ۱۲۸- ۱۵۰- ۱۵۷- ۱۹۴- ۲۱۸-

۲۳۸- ۲۳۹-

۱۹۹۰) محمد بن محمد طیب التهامی دوم ۷۹-

۱۷۸) محمد عبداللہ (مخدوم زادہ شیخ) اول ۶۸-	۱۷۹) محمد شریف (سیادت پناه) سوم ۲۱۷
۱۸۰) محمد شریف کابلی (شیخ) اول ۱۱۲-۱۵۰-	۱۸۱) محمد شریف لاپوری (حافظ) اول ۱۳-۱۳۱-
۱۸۳-۱۱۰-۱۹۱-۱۹۲-۲۱۹-۲۳۶-	۱۸۲) محمد صادق بخاری ثم المدنی (خواجہ) اول ۴۴-
سوم ۱۱۷-۱۱۸-	سوم ۶۴-۱۱۰-
۱۹۹) محمد عبداللہ (پیر زادہ خواجہ) اول ۸۵-۱۳۱-	۱۸۳) محمد صادق پیر نصیر خاں (میرزا) دوم ۴۳-۸۳-
۱۵۶-۲۳۰-	سوم ۱۶-۴۷-۱۹۸-۲۱۵-
محمد علی بارہ	۱۸۴) محمد صادق پشٹی سوم ۱۳۳-
(ملاحقہ ہو سید علی بارہ)	۱۸۵) محمد صادق کابلی (حافظ) دوم ۱۱۷-۲۴۱-
۲۰۰) محمد علیم جلال آبادی (شیخ) اول ۲۸-۱۴۰-	۱۸۶) محمد صالح کشانیسری (شیخ) اول ۱۰۵-
۵۴-سوم ۹۵-۱۱۲-۱۳۱-۱۴۷-	۱۸۷) محمد صالح کولابی (خواجہ) اول ۶۹-
۲۰۱) محمد فاروق (خواجہ) اول ۶۰-۹۹-۱۰۶-	۱۸۸) محمد صبغتہ اللہ (مخدوم زادہ شیخ) اول ۶۳-۱۸۹-
۱۰۸-۱۰۹-	۱۹۶-۲۱۵-۲۳۱-سوم ۲۵۴-
۲۰۲) محمد فاروق (میرزا) اول ۸۰-	۱۸۹) محمد صدیق (مخدوم زادہ شیخ) سوم ۷۷-۷۰-
۲۰۳) محمد فضل اللہ حاجی ہمیشہ زادہ دوم ۱۲۸-	۱۹۰) محمد صدیق بخشی ملقب بہ ہدایت (خواجہ) سوم ۹۱-
سوم ۲۵۰-	۱۹۱) محمد صدیق سوم ۱۰۳-
۲۰۴) محمد قلی (ملا) اول ۶۲-	۱۹۲) محمد صدیق پناوری (مولانا) اول ۱۸-۵۶-
۲۰۵) محمد کاشف اول ۸۲-۱۴۲-۱۷۲-	۵۹-۶۶-۸۴-۱۱۱-۱۱۴-۱۱۸-۱۲۲-۱۲۴-
۲۰۶) محمد کاظم (خواجہ) اول ۹۶-۲۳۴-	۱۲۹-۱۳۳-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۳-۱۴۶-۱۴۹-
۲۰۷) محمد محسن (حافظ) دوم ۶۷-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۰۸) محمد مسافر (ملا) اول ۷۲-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۰۹) محمد معصوم دوم ۱۲۵-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۱۰) محمد معین دوم ۴۶-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۱۱) محمد مقیم اول ۵۱-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
محمد علی جعفر خاں (خواجہ)	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۱۲) محمد منصور میر (اول ۸۷)	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۱۳) محمد موسیٰ (شیخ میر) سوم ۱۷۵-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۱۴) محمد مومن گیلانی ثم بہا پوری (شیخ) دوم ۵۸-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۹۴-سوم ۱۴۴-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
۲۱۵) محمد میرک بیگ بدخشی گزہ بردار دوم ۱۱۲-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-
سوم ۴۹-۶۰-۴۴۰-	۱۷۹-۱۴۹-۱۴۳-۱۳۹-۱۳۸-۱۳۳-۱۲۹-

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کے دو تاریخی شاہکار

”انوارِ معصومہ“

(حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد در اولاد کے حالات میں)

یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ کے خلیفہ و جانشین

فرزند حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی سوانح حیات پر جو خصوصاً

روضة القیومیہ رکن دوم، سوم اور چہارم نیز اور بہت سی متعلقہ

کتابوں سے استفادہ پر مبنی ہے۔ حضرت عروۃ الوثقیٰ ہی کی

ذاتِ گرامی ہے جنہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے

تجدیدی کلام میں کو زرنہ و باقی رکھنے کا فریضہ انجام دیا،

اور آپ ہی تعلیماتِ مجددی کے اصل شارح ہیں اور عہد حاضر

کے علماء حق بالواسطہ یا بلا واسطہ آپ ہی سے مستفید ہیں۔

نیز کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ اگر حضرت مجددؒ کے اسلاف

ابداد کے حالات پیش کرتی ہو تو زیرِ نظر کتاب آپ کی اولاد

کی تفصیل سامنے لاتی ہو اس طرح یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ

ہی کا مکملہ ہو خصوصاً کا اندازہ ذیل کے عنوانات سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عروۃ الوثقیٰ کی حیاتِ مبارکہ، سفرنامہ حج، اور ارد

معمولات، کشف و کرامات، اجاب کے خواب اور ان کی تعبیر،

اجاب کے مکاتفات اور ان کے حل، بعض اہم سوالات اور

ان کے جوابات، تعلیمات، اولاد امجاد، خواجہ سیف الدینؒ

خواجہ محمد نقشبندؒ، خواجہ محمد زبیرؒ، خلفاء شاہانِ خلیفہ پر

ایک نظر، مکتوب الیم، شجرہ وغیرہ صفحات

سائز ۲۲x۱۸ قیمت

”حضرت مجدد الف ثانیؒ“

(حضرت مجدد الف ثانیؒ اور ان کے اسلاف ابدال کے حالات میں)

حضرت شاہ صاحب مدظلہ العالی کی یہ وہ

معرکہ الآرا تا لیف ہے جس کا دوسرا ایڈیشن بھی قریبِ انجم

ہے۔ یہ کتاب بالخصوص زبدۃ المقالات، حضرت القدس

اور روضۃ القیومیہ کے رکنِ اول سے استفادہ پر مبنی ہے

نیز حضرت مجدد الف ثانیؒ سے منقول جو قدرِ سوانح لکھی

جا چکی ہیں ان سب کی جامعیت اس کتاب میں آگئی ہے

علاوہ ازیں اور بھی بہت سی کتابوں کا پتھر ہے کتاب کی

خوبیوں کا اندازہ مندرجہ ذیل فہرستِ مضامین سے ہو سکتا ہے۔

فہرستِ مضامین ۱۵ صفحات، تعارف پیش لفظ،

مقدمہ ۲ صفحات، سلسلہ نسب ۲۶ صفحات، سلسلہ

طریقیت ۸ صفحات، حیاتِ مبارکہ ۹ صفحات، وفات

۱۱ صفحات، معمولات ۲۲ صفحات، کشف کرامات ۹ صفحات

ملفوظات ۵ صفحات، دعوت و تجدید کا پس منظر ۵ صفحات

مجددیت ۲۲ صفحات، تجدیدی کارنامے ۸ صفحات

شاہدِ تجدید ۷ صفحات، معرضین اور ان کی تردید ۱۰ صفحات

تعلیمات ۱۸۹ صفحات، تصانیف ۱۲ صفحات، اولاد امجاد ۲۶ صفحات

خلفاء، مکتوب الیم ۲۶ صفحات، نخلِ تولد ۲۸ صفحات

اعلیٰ درجہ کا غزوات طاعت، مضبوط جلد، خوبصورت

گرد پوش، سائز ۱۸x۲۳ قیمت ۴۲ روپے

شائع کر رہا: ادارہ مجددیہ، ناظم آباد ۳، کراچی

ادارۃ مجددیہ کی جملہ مطبوعات

- اثبات النبوة :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- انوار معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی جامع سوانح اذکار معصومیہ جنات الحرمین۔
- تبلیلیہ :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- حضرت مجدد الف ثانیؒ :- حضرت مجددؒ کی جامع اور مفصل سوانح۔
- حیات سجدیہ :- حضرت خواجہ محمد سید احمد پوریؒ کی جامع سوانح۔
- ریڈیو تعاریف :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جملہ ریڈیائی دینی و اخلاقی تعاریف۔
- زبدۃ الفقہ :- خلاصہ عمدة الفقہ، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔
- حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔
- طریقہ اور دعائیں مرجع کا مختصر اور مرجع کی دعاؤں کا مفصل مجموعہ مع اردو ترجمہ۔
- عمدة السلوک :- تصوف پر جامع کتاب جو متعدد بار شائع ہو کر مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔
- عمدة الفقہ فقیر سہت جامع کتاب۔ حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔ حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔ حصہ چہارم کتاب الحج۔
- گلدستہ عربی۔ عربی سیکھنے کے لئے بہترین رسالہ۔
- گلدستہ مناجات :- عربی فارسی اور اردو مناجات کا بہترین رسالہ۔
- مبدا و معاد :- حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ (فارسی مع اردو ترجمہ)۔
- معارف لدنیہ :- (فارسی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- معجم القرآن :- لغات القرآن پر بہترین کتاب بالفہا و القرآن ترجمہ اور حوالہ جات۔
- مقامات زواریہ :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جامع سوانح۔
- مکتوبات معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے مکتوبات ہر سہ دفتر کا اردو ترجمہ۔
- ہدایت الطالبین :- فارسی مع اردو ترجمہ۔

ملنے کا پتہ : ادارۃ مجددیہ : ۲۵-ایچ۔ ناظم آباد ۳ کراچی ۱۵